



<https://journal.unisza.edu.my/jimk>

[INFLUENCE OF WOMEN IN THE ESTABLISHMENT]

PENGARUH WANITA DALAM PENETAPAN HUKUM SYARAK

SITI FATIMAH SALLEH¹

¹ Universiti Sultan Zainal Abidin, Kampus Gong Badak,
Kuala Terengganu, Malaysia.

*Corresponding author: sitifatihmah@unisza.edu.my

Received Date: 7 Januari 2016 • Accepted Date: 28 April 2016

Abstract

The influence of women in the establishment of Shariah law covering aspects of ability, qualifications, ability, determination, contribution and others which represent that women also played a role in the implementation of Islamic law. Shariah in its universal and flexible nature does not marginalize women in making or evaluating of the law. The objective of this paper is to discuss the influence of women in the establishment of Islamic law. The methodology used is based on the classical book of turath and contemporary Islamic studies covering fiqh, hadith and tafsir. The findings of the study show that women do have a role in the determination of Islamic law since in the past until the modern days.

Keywords: women, the influence of women, women and law, the determination of legislation.

Abstrak

Pengaruh wanita dalam penetapan hukum syarak mencakupi aspek keupayaan, kelayakan, kemampuan, penentuan, cetusan, sumbangan dan lain-lain yang melambangkan wanita turut berperanan dalam pelaksanaan syariat Islam. Syariat yang bersifat anjal dan universal tidak membelakangi wanita dalam membuat penentuan atau penilaian hukum. Objektif kertas kerja ini adalah untuk mendedah pengaruh wanita dalam penetapan hukum syarak. Metodologi yang digunakan dalam menghasilkan kertas kerja ini adalah berasaskan buku turath dan kontemporari dalam bidang pengajian Islam yang mencakupi ilmu fiqh, hadis, tafsir dan sebagainya. Dapatan dalam kajian ini menunjukkan bahawa wanita mempunyai peranan dalam penentuan hukum syarak, ianya berlaku pada zaman silam dan berterusan peranannya sehingga kini.

Kata kunci: wanita, pengaruh wanita, wanita dan hukum, penetapan hukum syarak.

Cite as: Siti Fatimah Salleh. 2016. Pengaruh Wanita dalam Penentuan Hukum Syarak. *Jurnal Islam dan Masyarakat Kontemporari* 12(1):21-32 .

PENGENALAN

Pengaruh wanita dalam penetapan hukum syarak mencakupi aspek keupayaan, kelayakan, kemampuan, penentuan, cetusan, sumbangan dan lain-lain yang melambangkan wanita turut berperanan dalam pelaksanaan syariat Islam. Kedudukan wanita yang diimplementasikan dalam kertas kerja ini ialah pengaruh yang diertikan sebagai kuasa yang terbit daripada orang, benda dan lain-lain atas orang atau benda dan lain-lain yang meninggalkan kesan pada orang dan lain-lain (Kamus Dewan, 2007:1172).

Muhammad al-Ghazali ada menyebut tentang ungkapan yang sering dilaung tentang wanita ialah wanita tidak akan keluar kecuali tiga keadaan iaitu keluar dari perut ibu ke alam dunia, keluar dari rumah ayahnya kepada suami dan keluar dari rumah suami ke alam qubur ('Abd al-Halim Muhammad Abu Shaqqah, 2011, 1:9). Ungkapan ini merupakan saki baki slogan yang dilaungkan pada zaman jahiliyyah. Pengamatan jitu kepada nilai syariat Islam mempamerkan kebejatan nilai kemanusiaan pada zaman tersebut.

Kedatangan syariat Islam telah melenyapkan persepsi negatif masyarakat jahiliyah terhadap kaum wanita. Bermula dari kekangan kebebasan wanita semasa kelahiran, fenomena kehinaan jika memelihara dan membesarkan anak perempuan, begitu juga kebimbangan masyarakat jahiliyah apabila wujud wanita boleh membawa keaiban dan kefaqiran. Tanggapan atau persepsi seumpama ini merupakan unsur kezaliman kepada kaum hawa. Ia telah didokumentasikan dalam khitab Allah SWT dalam al-Quran melalui beberapa firmanNya yang sekaligus membebaskan wanita dari kezaliman nilai jahiliyah.

PERANAN UMMU SALAMAH MENGATUR STRATEGI KEPADA BAGINDA SAW DALAM ISU TAHALLUL UMRAH

Peranan yang dimainkan oleh Sayyidah Ummu al-Mu'minin adalah berlaku dalam peristiwa perjanjian Hudaibiah selepas selesai urusan memeterai perjanjian dengan kafir Quraysh. Baginda SAW meminta para sahabat untuk bercukur kemudian menyembelih binatang (dam) untuk tahallul dari umrah. Para sahabat itu tadi berhadapan dengan perasaan keraguan terhadap permintaan Rasulullah SAW itu tadi sehingga tiada seorang pun berganjak menuruti arahan Baginda SAW. Lalu Baginda merasa gusar dengan tindakan para sahabat tersebut, kemudian Baginda SAW masuk berjumpa dengan Ummu al-Mu'minin Ummu Salamah dengan mengadu kepada isterinya tentang keengganan para sahabat melaksanakan suruhan supaya bercukur dan menyembelih binatang.

Ummu Salamah sebagai seorang wanita yang tiada kurangnya kebijaksanaan dan kecekapan melontar idea dan mengatur strategi terus memujuk kesedihan hati Rasulullah SAW dengan berkata: "wahai Rasulullah! Maafkan mereka, kamu (Rasulullah SAW) sedang memikul urusan besar dalam perjanjian dan para sahabat juga pulang dengan kekecewaan dan kegusaran kerana belum berjaya menawan Kota Mekah". Ummu Salamah melontarkan pandangan dengan berkata: "kamu (Rasulullah) keluarlah wahai Rasulullah dan mulakanlah menteladani mereka amalan yang kamu kehendaki, Apabila mereka melihat kamu melakukannya nescaya mereka juga menuruti perbuatan itu". Lalu Rasulullah SAW pergi ke arah binatang menyembelihnya dan memanggil pencukur, terus Baginda SAW bercukur. Strategi Ummu Salamah sebagai seorang wanita RA menepati sasaran sekaligus menjernihkan

keadaan dan kedukaan Nabi SAW apabila dilihat oleh para sahabat tindakan Baginda tersebut, mereka seorang demi seorang bertindak melakukan amalan sebagaimana Rasulullah laksanakan iaitu menyembelih kemudian bercukur (Al-Khudari, 1988: 208-209; 'Isam Muhammad al-Sharif, 2004: 27-28).

Kisah Ummu Salamah juga dinukilkan dalam kitab hadith iaitu (Al-San'ani, 2005: 476. Abi 'Abdillah Muhammad bin Isma'il, 1999: 141-142):

قول أم سلمة له صلى الله عليه وسلم : (اخرج ثم لا تكلم أحداً منهم كلمة حتى تنحر بدنك فحرق بدنه ثم دعا خالقه فخلقه)

Terjemahan: “Berkata Ummu Salamah kepada Baginda SAW: (Keluarlah, kemudian jangan berkata apa-apa walau satu perkataan dengan mereka sehingga kamu –Rasulullah SAW- menyembelih -binatang- untuk diri kamu kemudian panggil lah pencukur, kemudian kamu mencukur)”.

WANITA MENEGUR SAIDINA UMAR DALAM ISU MAHAR

Dalam isu munakahat, terdapat bukti yang menceritakan tentang kekuatan wanita yang mempengaruhi kedudukan hukum syarak sama ada menyebabkan berubahnya sesuatu hukum atau menjadi panduan dalam penetapan hukum. Dalam isu penetapan tahap maksimum mahar perkahwinan adalah sebagai bukti wanita mempunyai peranan dalam menjelaskan hukum syarak. Firman Allah SWT ini menjadikan wanita berpotensi dalam membincangkan hukum maksimum mahar, iaitu firmanNya:

وَإِنْ أَرَدْتُمْ أَسْبَدَالَ زَوْجٍ مَّكَانَ زَوْجٍ وَءَاتَيْتُمْ إِحْدَهُنَّ قِنْطَارًا فَلَا تَأْخُذُوا مِنْهُ شَيْئًا أَتَأْخُذُونَهُ بُهْتَانًا وَإِثْمًا مُّبِينًا ۚ وَكَيْفَ تَأْخُذُونَهُ وَقَدْ أَفْضَىٰ بَعْضُكُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ وَأَخَذْنَ مِنْكُمْ مِّيثَاقًا عَلِيًّا ۝

Terjemahan: dan jika kamu hendak mengambil isteri (baharu) menggantikan isteri (lama yang kamu ceraikan) sedang kamu telahpun memberikan kepada seseorang di antaranya (isteri yang diceraikan itu) harta yang banyak, maka janganlah kamu mengambil sedikit pun dari harta itu. Patutkah kamu mengambilnya dengan cara yang tidak benar dan (yang menyebabkan) dosa yang nyata. Dan Bagaimana kamu tergamak mengambil balik pemberian itu padahal kasih mesra kamu telah terjalin antara satu dengan yang lain, dan mereka pula (isteri-isteri kamu itu) telahpun mengambil perjanjian yang kuat daripada kamu.

(al-Nisa' 4: 20-21)

Ayat ini menceritakan tentang mahar dan menjadi sumber rujukan dalam beberapa isu antaranya tentang kadar maksimum mahar. Allah SWT menyebut larangan kepada pihak suami yang memberi mahar dan berlaku perselisihan dalam rumahtangga untuk mengambil semula pemberian mahar sekali pun pemberian (mahar) itu sejumlah yang besar. Bertitik tolak dari ayat ini ulama bersepakat bahawa tiada kadar maksimum dalam pemberian mahar kepada isteri (al-Qurtubi, 2011, 3: 71). Apabila berlaku keadaan yang sedemikian, al-Qurtubi menyebut ayat tersebut merupakan dalil keharusan meninggikan mahar kerana perumpamaan yang disebutkan

oleh Allah tidak memberi makna lain dari sudut hukum taklifi kecuali perkara ia adalah harus (al-Qurtubi, 2011, 3: 69).

Justeru, kekuatan wanita atau pengaruhnya dalam hal ini ialah apabila ‘Umar RA berkhotbah dengan berkata: “sesungguhnya kamu jangan meninggikan mahar wanita-wanita kamu, sesungguhnya sekalipun wanita itu mulia di sudut mata dunia atau seorang yang bertaqwa di sisi Allah SWT adalah lebih baik kamu mengambil pendekatan Rasulullah SAW, baginda SAW tidak pernah memberi mahar isteri-isterinya atau memutuskan mahar anak-anak perempuannya melebihi dua belas uqiyyah iaitu empat puluh dirham(‘Uqlah, 1982: 104; Sa’di 1988: 386; Al-Naisaburi, 1999: 915). Setelah mendengar ucapan saydina ‘Umar RA tersebut, bangunlah seorang wanita lalu berkata: “Wahai ‘Umar, Allah SWT telah membenarkan kepada kami, kamu mengharamkannya! Bukankah Allah SWT menyebut وَأَنْتُمْ إِحْدَاهُنَّ قَنْطَارًا فَلَا تَأْخُذُوا مِنْهُ شَيْءٌ? Maka berkata ‘Umar: adalah benar apa yang diperkatakan itu dan ‘Umar telah melakukan kesilapan” (Al-Qurtubi, 2011, 3:69; Ibn Kathir, 1999:395), kemudian ‘Umar menyambung lagi dengan beristighfar lalu menyatakan bahawa semua orang lebih faqih daripada ‘Umar dan berkata lagi: “sesungguhnya aku telah melarang kamu meninggikan mahar wanita kamu melebihi empat ratus dirham, sesiapa yang ingin memberikan melebihi dari kadar ini berikanlah dan jika kamu redha pemberian yang banyak tunaikanlah (iaitu melebihi kadar tersebut) (Ibn Kathir, 1999:395; Mohd. Nasran Mohamad, 2008: 288).

Kisah wanita dengan saydina ‘Umar yang berlaku ini membuktikan bahawa wanita mempunyai pengaruh dalam penentuan hukum syarak selepas saydina ‘Umar mengubah pendiriannya yang melarang meninggikan mahar wanita melebihi mahar yang diberi atau diputuskan oleh Nabi SAW iaitu dua belas dirham setelah wanita tersebut membaca ayat dalam surah al-Nisa’ ini.

Kadar nilai semasa bagi nilai mahar baginda SAW ialah dua belas uqiyyah dan satu nash. Penjelasan kepada mahar ini ialah seperti berikut:

JUMLAH MAHAR IALAH DUA BELAS (12) UQIYYAH DAN SATU (1) NASH			
Uqiyyah	Dirham	Gram	Ringgit Malaysia
1	40	118.8	
	1	2.97	
12	480	1,425.6	
Nash (0.5 Uqiyyah)			
1	20	59.4	
JUMLAH	500	1,485	
Rujukan Gram (www.mks.ch/mobile/myr/v1/4.12.2014)		1000	2173
		1	2.173
			3,226.90

PENGLIBATAN WANITA TENTANG ISU AL-FISAL DALAM PENYUSUAN

Wanita tidak ketinggalan dalam mengikuti perbincangan untuk membuat keputusan tentang isu menghentikan penyusuan (al-fisal) seseorang anak atau bayi. Bahkan jika tanpa penyertaan wanita atau isteri, keputusan yang dibuat oleh suami adalah tidak boleh diaplikasi dalam isu tersebut. Ia mesti melibatkan pandangan kedua-dua pihak iaitu isteri dan suami. Perkara ini telah dibahaskan oleh fuqaha dan mufassirin tentang hukum keputusan yang dibuat tanpa penglibatan wanita atau isteri. Dalam isu ini Allah SWT menyebut dalam firmanNya:

﴿وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَدَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يُتِمَّ الرَّضَاعَةَ وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ لَا تُكَلَّفُ نَفْسٌ إِلَّا وُسْعَهَا لَا تُضَارَّ وَالِدَةٌ بِوَلَدِهَا وَلَا مَوْلُودٌ لَهُ بِوَلَدِهِ وَعَلَى الْوَارِثِ مِثْلُ ذَلِكَ فَإِنْ أَرَادَا فِصَالًا عَنْ تَرَاضٍ مِّنْهُمَا وَتَشَاوُرٍ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا وَإِنْ أَرَدْتُمْ أَنْ تَسْرِعُوا فَأُولَٰئِكَ عَلَىٰ جُنَاحٍ عَنَّا وَإِذَا سَأَلْتُم مَّا آتَيْتُم بِالْمَعْرُوفِ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ٢٣٣﴾

Terjemahan: “Dan ibu-ibu hendaklah menyusukan anak-anak mereka selama dua tahun genap iaitu bagi orang yang hendak menyempurnakan penyusuan itu; dan kewajiban bapa pula ialah memberi makan dan pakaian kepada ibu itu menurut cara yang sepatutnya. tidaklah diberatkan seseorang melainkan menurut kemampuannya. Janganlah menjadikan seseorang ibu itu menderita kerana anaknya, dan (jangan juga menjadikan) seseorang bapa itu menderita kerana anaknya; dan waris juga menanggung kewajiban yang tersebut (jika si bapa tiada). Kemudian jika keduanya (suami isteri mahu menghentikan penyusuan itu dengan persetujuan (yang telah dicapai oleh) mereka sesudah berunding, maka mereka berdua tidaklah salah (melakukannya). Dan jika kamu hendak beri anak-anak kamu menyusu kepada orang lain, maka tidak ada salahnya bagi kamu apabila kamu serahkan (upah) yang kamu mahu beri itu dengan cara yang patut. Dan bertaqwalah kamu kepada Allah, serta ketahuilah, sesungguhnya Allah sentiasa melihat akan apa jua yang kamu lakukan”.

(al-Baqarah 2: 233)

Dalam mazhab al-Hanafiyyah (Al-Kasani, 2000, 3:404), al-Shafi‘iyyah (Al-Shafi‘i, t.th: 891) dan al-Hanabilah (Ibn Qudamah, 2004, 2:2006) menyatakan hukum al-fisal tanpa perbincangan kedua pihak iaitu semata-mata keputusan pihak lelaki atau suami tanpa persetujuan dari pihak wanita atau isteri adalah tidak harus diimplementasikan. Ia mesti mendapat persetujuan antara kedua-dua pihak. Begitu juga dengan pendirian yang sama dinyatakan oleh ahli tafsir seperti al-Tabari (Al-Tabari, t.th, 5:35), al-Razi (Ibn Khatib, 1981, 1:126-127), al-Qurtubi (2011, 2:106), Ibn ‘Arabi (2003, 1:277) dan Ibn Kathir (1999, 2:245).

Justeru, ayat ini mengiktiraf wanita juga berperanan dalam penentuan sesuatu hukum bukan secara mutlak kuasa membuat keputusan di tangan kaum lelaki atau suami. Pengambilkiraan pandangan atau idea wanita ini menggambarkan wanita tidak terasing dalam penentuan sesuatu hukum syarak. Ia juga mempunyai pengaruh dan kekuatan tersendiri.

HIND BINTI ‘UTBAH DAN HAK ISTERI DALAM NAFKAH

Wanita berpotensi dan layak dalam membuat penentuan kadar nafkah yang dibenarkan syarak kepadanya atau kepada isteri membuat taksiran kos keperluan dalam pelaksanaan nafkah dari harta suami yang enggan melaksanakan nafkah. Situasi ini digambarkan dalam sebuah hadis diriwayatkan oleh Hisham bin ‘Urwah daripada ‘Aishah RA berkata (Al-Naisaburi, 1999: 981-982):

عن عائشة قالت : دخلت هند بنت عتبة امرأة أبي سفيان على رسول الله صلى الله عليه وسلم : يا رسول الله ! إن أبا سفيان رجل شحيح لا يعطيني من النفقة ما يكفيني بني إلا ما أخذت من ماله بغير علمه فهل على في ذلك من جناح؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (خذي من ماله بالمعروف ما يكفيك ويكفي بينك)

Terjemahan: “Daripada ‘Aishah berkata: telah datang Hind binti ‘Utbah isteri Abu Sufyan kepada Rasulullah SAW, lalu berkata: Wahai Rasulullah! Sesungguhnya Abu Sufyan seorang lelaki kedekut, dia tidak memberi nafkah yang memadai keperluan ku dan anak-anakku kecuali dengan aku mengambil dari hartanya tanpa pengetahuan beliau. Adakah perbuatan sedemikian merupakan satu kesalahan bagiku? Maka Baginda SAW berkata: “Ambillah dari hartanya dengan ma‘ruf dengan kadar apa yang mencukupi keperluan kamu dan anak-anak kamu”.

Hadis ini menceritakan tentang Abu Sufyan dan isterinya Hind binti ‘Utbah yang pergi mengadu kepada Rasulullah SAW tentang keadaan suaminya yang kedekut dan enggan memberi nafkah kepada isterinya sehingga isterinya terpaksa mengambil hak nafkah tersebut dari harta suaminya tanpa pengetahuannya. Oleh kerana kebimbangan atas cara tindakan tersebut dibimbangi ianya satu kesalahan di sisi syarak, namun tanggapannya itu dibalas dengan penjelasan Rasulullah SAW yang membenarkan isteri mengambil hak nafkahnya dan anak-anak mengikut kadar kemampuan suami dan keperluan sahaja jika suami menafikan hak nafkah tersebut. Kisah Hind binti ‘Utbah ini memaparkan kepada kita bahawa keupayaan dan kekuatan seorang wanita wujud dalam pengaplikasian hukum syarak iaitu mereka mempunyai autoriti dalam membuat pentaksiran atau penilaian kadar yang sewajarnya diambil dari harta suami sekalipun tanpa pengetahuannya, mengikut keperluan semasa (al-Dharuriyyat dan al-Hajiyat) dalam rumahtangga dengan kadar kemampuan suami bagi menampung nafkah isteri dan anak-anak.

SAYYIDAH ASMA’ PENCETUS HUKUM ZAKAT EMAS PERHIASAN

Sayyidah Asma’ binti al-Siddiq RA secara keperibadiannya mempunyai kekuatannya tersendiri sekali gus sebagai pemangkin dalam memantapkan penjelasan hukum fiqh. Beliau mempunyai pandangan tersendiri dalam membuat pencerahan tentang isu zakat emas perhiasan sehingga tindakannya menjadi sandaran oleh para sahabat seperti Ibn ‘Umar, Anas, Jabir bin ‘Abdullah, ‘A’ishah Ummu al-Mu’minin (Al-Tirmidhi, 2004: 125), begitu juga para tabi‘i seperti Sa‘id bin al-Musayyib, al-Hasan, Tawus, ‘Amrah binti ‘Abd al-Rahman bin Abu Bakr dan fuqaha selepasnya seperti Ishaq, Abu Thur, al-Malikiyyah, al-Shafi‘iyyah, al-Hanabilah, Abu ‘Ubayd, Ibn al-Mundhir (Al-Suwaydi, 2006: 185-186).

Beliau menginterpretasikan isu zakat emas perhiasan melalui tindakannya yang memberi implikasi kepada sandaran hukum fiqh ini. Tindakan beliau itu disebut dalam satu riwayat oleh Ibn Abi Shaybah iaitu (Ibn Abi Shaybah, 2004, 4:251):

عن عبدة بن سليمان عن هشام بن عمرة عن فاطمة بنت المنذر عن أسماء: (أنها كانت لا تزكي الحلبي)

Terjemahan: “Daripada ‘Abdah bin Sulayman daripada Hisham bin ‘Urwah, daripada Fatimah binti al-Mundhir daripada Asma’: “Sesungguhnya beliau tidak mengeluarkan zakat -emas-perhiasan”.

Berpandukan dari lafaz hadith tersebut membuktikan bahawa tindakan Asma’ RA tidak mengeluarkan zakat emas perhiasan. Fatimah binti al-Mundhir merupakan cucu kepada Asma’ binti Abu Bakr RA dan beliau menyebut dalam riwayat lain bahawa Asma’ memakaikan perhiasan kepada anak-anak perempuannya dengan emas, dia (Asma’) tidak mengeluarkan zakat yang hampir nilainya lima puluh ribu. Kenyataan Fatimah binti itu telah merungkaikan nas hadith yang menyebut zakat perhiasan secara umum adakah ia merangkumi emas, perak, permata dan mutiara dan berapa kadar nisabnya? (Al-Suwaydi, 2006: 181-182). Justeru, tindakan Asma’ itu jelas menunjukkan tiada zakat pada emas perhiasan sekalipun mencecah kadar nisab kerana lima puluh ribu itu adalah melebihi nisab.

Kadar nisab bagi emas ialah (20) dua puluh mithqal atau lebih kurang (85) lapan puluh lima gram mengikut nilai kadar timbangan kontemporari. Nilai mata wang yang digunakan semasa zaman Asma’ ialah dinar dan dirham kerana beliau hidup pada zaman khalifah al-Umawiy ‘Abd al-Malik bin Marwan yang terkenal pada zamannya penggunaan dua nilai mata wang tersebut iaitu dinar dan dirham. Perkiraan emas perhiasan yang dipakaikan kepada anak-anak perempuannya jika dihitung dengan nilai kedua-dua mata wang tersebut adalah melebihi kadar nisab yang dikenakan zakat jika emas tersebut bukan perhiasan yang digunakan (al-Suwaydi, 2006: 183). Namun tindakan Asma’ itu tidak mengeluarkan zakat yang memberi implikasi kepada sumber sandaran hukum fiqh iaitu tiada zakat emas perhiasan yang digunakan. Ini bererti Islam membenarkan wanita memakai perhiasan yang diukir daripada emas dan perak meraikan fitrah wanita yang cenderung kepada perhiasan. Namun dalam dimensi lain, pemakaian emas perhiasan yang dibenarkan syarak ialah memakainya dengan kadar kebiasaan yang dipakai oleh wanita mengikut semasa dan tempat tanpa bermegah, takabbur dan membazir. Justeru, dengan tindakan Asma’ tersebut menunjukkan wanita berpengaruh dari segi kekuatan dan keupayaan memutuskan hukum dalam isu-isu yang timbul dan dapat diteladani dari keperibadian sayyidah Asma’ RA.

PENGLIBATAN WANITA (SAHABIYYAH) SECARA INDIVIDUAL DALAM PERIWAYATAN DAN PENGAJARAN HADIS

Kekuatan dan keupayaan wanita terdahulu bukan sahaja dapat dilihat dari sudut inteleknya dalam menginterpretasikan hukum syarak bahkan mempunyai autoriti dalam periwayatan dan pengajaran hadith bukan sahaja kepada kaum wanita bahkan kepada kaum lelaki, ciri-ciri ini dibuktikan melalui siri periwayatan dan pengajaran hadith yang berlaku pada zaman Rasulullah

SAW sehingga disebut oleh al-Dhahabi: “tiada penemuan daripada hadith yang diriwayatkan oleh wanita memalsukan hadith” (Abu Shaqqah, 2011:120). Begitu juga disebut dalam kitab ‘Awni al-Ma‘bud (Abadi, t.th.:1013):

"لم ينقل عن أحد من العلماء أنه رد خبر المرأة لكونها المرأة فكم من سنة قد تلتفتها الأمة بالقبول عن واحدة من الصحابة وهذا لا ينكره من له أدنى نصيب من علم السنة".

Terjemahan: “Tidak dinaqal (disebut) daripada seorang ulama pun bahawa sesebuah hadith yang diriwayatkan oleh seorang wanita ditolak kerana periwayatnya seorang wanita. Sudah berapa banyak dari sunnah yang diajar oleh wanita kepada ummat yang meriwayatkan hadith secara individual termasuklah mereka itu para sahabat. Keadaan ini juga tidak diingkari oleh mereka yang lebih rendah status kedudukannya dalam periwayatan ilmu hadith”.

Situasi yang disebut ini melambangkan penyertaan wanita dalam periwayatan hadith dan pengajarannya kepada kaum muslimin tanpa menerima sebarang kritikan terhadap kebolehpelayanan wanita tersebut. Kebolehpercayaan masyarakat yang ditonjolkan oleh para sahabat terhadap kemampuan wanita dalam menyumbang khidmat ilmu telah bermula pada zaman baginda SAW lagi. Mereka ini menjadi inspirasi dan penyumbang ke arah persepsi harmoni dalam masyarakat sehingga kini dalam membentuk suasana anti rasialisme (kaum wanita) dalam menyumbang dan menerima khidmat penyebaran ilmu. Pengaruh yang dimainkan oleh wanita-wanita terdahulu menjadi pemangkin dalam mencetus suasana kesamarataan gender terhadap hak menuntut dan menyebarkan ilmu.

Wanita-wanita terdahulu yang memelopori gagasan memartabatkan keintelektualan wanita antaranya seperti sayyidah ‘A’ishah RA, sayyidah Hafsa RA, sayyidah ‘Ummu Salamah RA, sayyidah Zainab binti Jahsh RA, sayyidah Ummu Habibah RA, sayyidah Juwayriah RA, sayyidah Safiyyah binti Hayyi RA, sayyidah Maymunah RA, sayyidah Asma’ binti Abi Bakr RA, sayyidah Ummu Sulaim RA, sayyidah Ummu ‘Atiyyah RA, sayyidah Zaynab r.a (isteri ‘Abdullah bin Mas‘ud), sayyidah Ummu Sharik RA, sayyidah Khawlah binti Hakim RA, sayyidah Ummu al-Hasin RA, sayyidah Ummu Kalthum binti ‘Uqbah RA, sayyidah Ummu Hani’ RA, sayyidah Fatimah binti Qays RA, sayyidah Ummu Hisham binti Harithah bin al-Nu‘man RA dan sayyidah al-Rubayyi’ binti Mu‘awwiz RA (Abu Shaqqah, 2011:120-124).

SAYYIDAH HAFSAH MENGINTERPRETASI KEDUDUKAN NIAT PUASA

Ummu al-Mukminin Sayyidah Hafsa r.a. mempunyai nukilan sejarah tersendiri apabila beliau salah seorang wanita yang dipercayai atas kredibilitinya menentukan kedudukan niat puasa dari segi masa untuk berniat.

Pandangan beliau itu telah dicatat antaranya dalam al-Nasa’i (1999: 2238), Abu Dawud (2004:278), al-Tirmidhi (1999:1719), Ibn Majah (1999:2578), al-Muwatta’ (2004:173) dan al-Darimi (2000: 501-502). Kesemua riwayat ini disebut dalam kitab puasa (al-Siyam) dengan bab yang berbeza istilahnya seperti Bab La Siyam Li Man Lam Yu’zim Min al-Layl, Bab al-Niyyah Fi al-Siyam, Bab Ma Ja’a La Siyam Li Man Lam Ya’zim Min al-Layl, Bab Ma Ja’a Fi Fardi al-Saum Min al-Layl, Bab Man Lam Yujma’ al-Siyam Min al-Layl (Al-Suwaydi, 2006 205).

Nas penentuan beliau tentang niat puasa yang dikategorikan sebagai hadith ialah sebagaimana yang diriwayatkan oleh Ibn Abi Shaybah daripada Ibn ‘Uyaynah daripada al-Zuhri daripada Hamzah bin Abdullah bin ‘Umar daripada Hafsah, beliau berkata:

لا صيام لمن يجمع الصيام قبل الفجر

Terjemahan: “Tidak terjadi puasa bagi sesiapa yang tidak berniat sebelum fajar”.

Intipati dari pendirian Sayyidah Hafsah itu mengisyaratkan hukum kepada mukalaf iaitu sesiapa tidak berniat atau berazam untuk berpuasa sebelum terbit fajar tidak sah baginya puasa pada hari keesokannya. Hadith Hafsah ini dilihat umum yang memerlukan pengkhususan. Dalam isu ini sebahagian ulama telah menyebut bahawa kehendak dari hadith tersebut ialah puasa yang wajib iaitu seperti puasa Ramadan, nazar, ganti (qada’). Ada pun puasa sunat, status puasanya sah jika berniat selepas terbit fajar. Ia dikuatkan dengan kisah Nabi SAW yang dikategorikan sebagai pengkhususan hadith umum sayyidah Hafsah RA. Kisah tersebut ialah Baginda SAW telah melalui satu hari yang tiada makanan untuk dimakan pada waktu pagi. Baginda bertanya ‘A’ishah RA: “Adakah terdapat sesuatu -makanan- di sisi kamu”, ‘A’ishah menjawab: “tiada”, lalu baginda SAW berkata: “Jika sedemikian, aku berpuasa”. Kisah ini disebut dalam kitab hadith Muslim (Kitab al-Siyam, Bab Jawaz Saum al-Nafilah Bi Niyyah Min al-Nahar) (al-Naysaburi, 1999:1719). Fuqaha menjadikan kisah ini sebagai dalil atau hujah kepada kehendak hadith yang disebut oleh Sayyidah Hafsah iaitu hanya pada puasa wajib.

Keupayaan beliau dalam penjelasan hukum syarak sehingga nas yang diungkapkan itu dijadikan dalil penghujahan dalam kalangan ulama terhadap isu penentuan masa niat berpuasa kerana lafaz yang disebut oleh beliau adalah umum iaitu “puasa”. Lafaz tersebut diperincikan oleh fuqaha sama ada ia merangkumi puasa sunat atau puasa wajib sahaja. Hadith daripada Hafsah ini merupakan penjelasan kepada sebahagian isu fiqh dalam bab puasa dan ini melambangkan pengaruh kredibiliti seorang wanita dalam penentuan hukum syarak.

Implikasi dari fiqh Hafsah r.a. ini juga, Imam Malik menjadikan hadis ini dalam mazhabnya sebagai dalil penghujahan wajib niat puasa sama ada puasa wajib atau sunat iaitu sebelum terbit fajar (Malik bin Anas, 2004:173). Begitu juga dengan mazhab al-Zahiriyyah (Ibn Hazim al-Zahiri, t.th: 629). Pengaruhnya juga menjadikan Imam al-Shafi‘i menjadikan hadith tersebut sebagai dalil penghujahan wajib niat puasa sebelum terbit fajar bagi puasa wajib sahaja (al-Shafi‘i, t.th: 307).

KESINAMBUNGAN KELAS PENGAJIAN AGAMA WANITA SECARA PRIVASI

Keperluan kepada kelas pengajian agama secara privasi atau tersendiri sesama kaum wanita tanpa gangguan dan percampuran dengan kaum lelaki sudah bermula pada zaman Baginda SAW lagi. Budaya pengajian ilmu secara berasingan yang ditonjolkan oleh wanita terdahulu memberi pengaruh dan impak kepada wanita hingga kini dalam menganjurkan pengajaran dan pembelajaran, program atau aktiviti sama ada tentang isu-isu fiqh khusus berkait wanita atau tentang ilmu fiqh atau agama secara umum. Suasana ini berlaku atas permintaan kaum wanita pada Zaman Rasulullah SAW dan dinukilkan kisahnya dalam sebuah hadis riwayat al-Bukhari dan Muslim (Abu Shaqqah, 2011:175; al-Bukhari, 1999:11; al-Nawawi, t.th: 1563).

عن أبي سعيد الخدري قال : قال النساء للنبي صلى الله عليه وسلم غلبنا عليك الرجال فاجعل لنا يوما من نفسك فوعدهن يوما لفيهن فيه فوعظهن وأمرهن فكان فيما قال لهن ((ما منكن امرأة تقدم ثلاثة من ولدها إلا كان لها حجابا من النار)) . فقالت امرأة واثنين ؟ فقال: ((واثنين)).

Terjemahan: “Daripada Abi Sa‘id al-Khudriy berkata: telah berkata para wanita kepada Nabi SAW: kami (wanita) menyusahkan kamu dengan urusan kaum lelaki, berikanlah kepada kami satu hari dari kamu (Nabi SAW), lalu Nabi SAW membuat perjanjian satu hari mengadakan pertemuan (kelas) dengan wanita dengan mengajar apa yang diajar (oleh Allah) kepada wanita. Dalam pada itu Baginda SAW menyebut: “Tiada seorang pun dari kamu wanita yang mendahului tiga perkara daripada anaknya kecuali baginya dilindungi azab neraka”. Lalu wanita bertanya lagi: dua lagi? Baginda SAW berkata: “ithnain”.

Hadis ini menunjukkan bagaimana permintaan sekumpulan wanita supaya baginda SAW mengadakan kelas pengajian agama secara khusus telah mendapat perhatian dan persetujuan Baginda SAW secara mendadak melihat kepada kesungguhan wanita dalam memberi komitmen dan cintanya terhadap pembelajaran ilmu agama. Cetusan semangat yang dicetuskan oleh wanita terdahulu memberi pengaruh kepada wujudnya tradisi budaya pembelajaran secara privasi disamping komitmen wanita dengan halaqah ilmiah bersama kaum lelaki. Cetusan semangat tersebut menjadi berantai dan sebatangi sehingga kini.

KESIMPULAN

Pendedahan tentang pengaruh ‘uruf wanita dalam penentuan dan pelaksanaan syariat Islam menggambarkan ianya satu syariat yang sangat adil, prihatin kepada isu-isu berfokus yang melibatkan gender. Perihal atau isu yang melibatkan kaum wanita secara khusus membuktikan kestabilan syariat di pelbagai peringkat iaitu mengambilkira peringkat penciptaan kaum hawa yang telah termaktub dalam al-Quran yang menyebut kaum perempuan tidak sama dengan kaum lelaki.

Dalam penentuan sumber perundangan Islam, wanita mempunyai peranan dan impak terhadap pembentukan hukum syarak dalam beberapa ketetapan hukum seperti dalam ibadah, munakahat, ‘uqubat, kehakiman, siasah dan faraid. Oleh yang demikian, beberapa contoh pengaruh wanita terhadap sumber hukum dalam perkara yang dibincangkan membuktikan bahawa wanita menurut perspektif Islam mempunyai martabat dan kedudukan yang mulia.

Justeru, wanita juga berperanan dalam melontarkan idea, komentar dan pandangan serta mempunyai pengaruh bukan sahaja dalam penentuan hukum syarak bahkan tidak kurang pentingnya dalam beberapa aspek lain seperti pendidikan, politik, kemasyarakatan, ekonomi dan lain-lain. Beberapa situasi yang mencerminkan kekuatan wanita atau pengaruhnya memberi implikasi kepada penentuan hukum yang berlaku pada zaman baginda SAW dan para sahabat serta wanita hari ini.

RUJUKAN

- ‘Abd al-‘Aziz Al al-Shaykh, (al-Riyad: Maktabah Dar al-Salam, 1999).
- ‘Abd al-Halim Muhammad Abu Shaqqah, Tahrir al-Mar’ah fi ‘Asri al-Risalah, (al-Qaherah: Dar al-Qalam, 2011).
- ‘Isam Muhammad al-Sharif, Durus Tarbawiyah Li al-Mar’ah al-Muslimah Min Khilal Mawaqif Nisa’iyyah Khalidah, (Jazirah Badran: Dar al-Safwah, 2004).
- ‘Uqlah, Muhammad, Ahkam al-Zakat Wa al-Sadaqah, (‘Amman: Maktabah al-Risalah al-Hadithah, 1982).
- Abi Abd al-Rahman Sharif al-Haq Muhammad Ashraf bin ‘Amir al-‘Azim Abadi, “‘Awni al-Ma‘bud ‘Ala Sunan Abi Dawud”, (Jordan: Bayt al-Afkar al-Dawliyyah, t.t.).
- Abi al-Husayn Muslim bin al-Hajjaj bin Muslim al-Qushayri al-Naisaburi, Sahih Muslim, dalam Mausu‘at al-Hadith al-Sharif: al-Kutub al-Sittah, ed. Salih bin ‘Abd al-‘Aziz Al al-Shaykh (al- Riyad: Maktabah Dar al-Salam, 1999).
- Abi Muhammad ‘Abd Allah bin ‘Abd al-Rahman bin al-Fadl bin Bahram al-Darimi, Sunan al-Darimi, (Lubnan: Dar al-Ma‘rifah, 2000).
- Abu Dawud, Sulayman Ibn al-Ash‘ath al-Sajistani, Sunan Abi Dawud, Kitab: al-Siyam, Bab: al- Niyyah Fi al-Siyam, no. hadith 2454,)Lubnan: Bayt al-Afkar al-Dawliyyah, 2004).
- Al-Bukhari, Abi ‘Abdillah Muhammad bin Isma‘il, Sahih al-Bukhari, dalam Mausu‘at al-Hadith al-Sharif: al-Kutub al-Sittah, ed. Salih bin ‘Abd al-‘Aziz Al al-Shaykh, (al-Riyad: Maktabah Dar al-Salam, 1999).
- Al-Kasani, ‘Alauddin Abi Bakar bin Mas‘ud, Bada‘i al-Sana‘i Fi Tartib al-Shara‘i. Tahqiq: Muhammad ‘Adnan bin Yasin Darwish, (Beyrut: Mu‘assasah al-Tarikh al-‘Arabi, 2000).
- Al-Khudari, Muhammad, Nur al-Yaqin Fi Sirati Sayyidi al-Mursalin, tahqiq: ‘Ali ‘Abd al-Hamid Baltah Ji, (Damshiq: Dar al-Khayr, 1988).
- Al-Naisaburi, Abi al-Husayn Muslim bin al-Hajjaj bin Muslim al-Qushayri, Sahih Muslim dalam Mausu‘at al-Hadith al-Sharif al-Kutub al-Sittah, ed. Salih bin ‘Abd al-‘Aziz Al al-Shaykh (al- Riyad: Maktabah Dar al-Salam, 1999).
- Al-Nasa‘i, Sunan al-Nasa‘i, dalam Mausu‘ah al-Hadith al-Sharif: al-Kutub al-Sittah, ed. Salih bin ‘Abd al-‘Aziz Al al-Shaykh, (al-Riyad: Maktabah Dar al-Salam, 1999).
- Al-Nawawi, Mahyu al-Din ‘Abu Zakariyya bin Sharaf bin Murri, Sharhu al-Nawawi ‘Ala Muslim, (al-Urdun: Bayt al-Afkar al-Dawliyyah, t.t.).
- Al-Qurtubi, Abi ‘Abd Allah Muhammad bin Ahmad al-Ansari, al-Jami‘ Li Ahkam al-Quran, Tahqiq: ‘Abd al-Hamid Handawi, (Beirut: al-Maktabah al-‘Asriyyah, 2011).
- Al-Qurtubi, Muhammad bin Ahmad al-Ansari, al-Jami‘ li Ahkam al-Quran, tahqiq: Abdul Hamid Handawi, (Beirut: Maktabah al-‘Asriyyah, 2011).
- Al-Shafi‘i, Abi ‘Abd Allah Muhammad bin Idris, al-Umm (Al-Urdun: Bayt al-Afkar al-Dawliyyah, t.t)
- Al-Shafi‘i, Abu Abdullah Muhammad bin Idris, al-Umm, (Al-Urdun: Baitul Afkar al-Dauliyyah, t.t).
- Al-Sin‘ani, Muhammad bin Isma‘il al-Amir, Subula al-Salam al-Musalah Ila Bulughi al-Maram, (Lubnan: Bayt al-Afkar al-Dawliyyah, 2005).
- Al-Suwaydi, Amal Jum‘ah Sayf ‘Ubayd, Fiqh al-Sahabiyyat (Lubnan: Dar Ibn Hazim, 2006).

- Al-Tabari, Abi Ja'far Muhammad bin Jarir bin Yazid Ibn Kathir, Tafsir al Tabari Jami' al-Bayan 'an Ta'wil Ayi al-Quran, Tahqiq: Mahmud Muhammad Shakir, (al-Qaherah: Maktabah Ibn Taymiah, t.t.).
- Al-Tirmidhi, Abi 'Isa Muhammad 'Isa bin Sawrah, Jami' al-Tirmidhi, Kitab: al-Zakat, Bab Ma Ja'a Fi Zakat al-Hulli, (Jordan: Bayt al-Afkar al-Dawliyyah, 2004).
- Al-Tirmidhi, Jami' al- Tirmidhi, dalam Mausu'at al-Hadith al-Sharif: al-Kutub al-Sittah, ed. Salih bin 'Abd al-'Aziz Al al-Shaykh, (al-Riyad: Maktabah Dar al-Salam, 1999).
- Ibn 'Arabi, Abi Bakr Muhammad bin 'Abdullah, Ahkam al-Quran, (Lubnan: Dar al-Kutub al-Ilmiyyah, 2003).
- Ibn Abi Shaybah, Abi Bakr 'Abd Allah bin Muhammad bin Ibrahim, al-Musannif, tahqiq: Hamad bin 'Abdullah al-Jum'ah, Muhammad bin Ibrahim al-Luhaydan, (al-Sa'udiyyah: Maktabah al-Rushd, 2004).
- Ibn Hazim al-Zahiri, Abu Muhammad 'Ali bin Ahmad bin Sa'id bin Hazim al-Andalusiyy, Al-Muhalla, (al-Urdun: Bayt al-Afkar al-Dawliyyah, t.t.).
- Ibn Kathir, 'Imad al-Din Isma'il bin 'Umar, Tafsir al-Quran al-'Azim (al-Sa'udiyyah: Bayt al-Afkar al-Dawliyyah, 1999).
- Ibn Kathir, 'Imad al-Din Isma'il bin 'Umar, Tafsir al-Quran al-'Azim, (al-Sa'udiyyah: Bait al-Afkar al-Dawliyyah, 1999).
- Ibn Khatib, Muhammad al-Razi Fakhru al-Din Ibn al-'Alamah Dya'uddin 'Umar, Tafsir al-Fakhri al-Razi, (Bayrut: Dar al-Fikr, 1981).
- Ibn Majah, Sunan Ibn Majah, dalam Mausu'at al-Hadith al-Sharif: al-Kutub al-Sittah, ed. Salih bin
- Ibn Qudamah, al-Mughni, (al-Urdun: Bayt al-Afkar al-Dawliyyah, 2004).
- Kamus Dewan, ed. ke-4 (Kuala Lumpur: Dewan Bahasa Dan Pustaka, 2007), 1172, entri "pengaruh". Malik bin Anas, al-Muwatta', (al-Urdun: Bayt al-Afkar al-Dawliyyah, 2004).
- Mohd. Nasran Mohamad, "Kedudukan Wanita Dalam Politik Dan Pemerintahan", dalam Isu Fiqh dan Persoalan Semasa, (Selangor: Pusat Penerbitan & Percetakan UKM, 2008).
- Sa'di Abu Jayb, al-Qamus al-Fiqhi Lughatan Wa Istilahan, (Syria: Dar al-Fikr, 1988).
- www.mks.ch/mobile/myr/v1/4.12.2014.