



<https://journal.unisza.edu.my/jimk>

[FIQH ISSUES IN TAFSIR AL-QUR'AN AL-KARIM BY AL-USTAZ H. A. HALIM HASAN, H. ZAINAL ARIFIN ABBAS AND ABDUL RAHIM HAITAMI]

ISU-ISU FIQH DALAM TAFSIR AL-QUR'AN AL-KARIM KARANGAN AL-USTAZ H. A. HALIM HASAN, H. ZAINAL ARIFIN ABBAS DAN ABDUL RAHIM HAITAMI

NAZRAH AHMAD^{1*}
SOHIRIN MOHAMMAD SOLIHIN¹
AHMAD NABIL AMIR²

¹ Kulliyah of Islamic Revealed Knowledge and Human Sciences, International Islamic University Malaysia, Jalan Gombak 51300 Kuala Lumpur.

³ Islamic Renaissance Front Malaysia, Pavilion KL, 168 Jalan Bukit Bintang, 55100 Kuala Lumpur.

*Corresponding author: anadzrah@iium.edu.my

Received Date: 9 March 2018 • Accepted Date: 9 Mei 2018

Abstract

This paper discusses issues of Islamic jurisprudence (fiqh) in kitab Tafsir al-Qur'an al-Karim penned by al-Ustaz H. A. Halim Hasan, H. Zainal Arifin Abbas dan Abdur Rahim Haitami. Kitab Tafsir al-Qur'an al-Karim by these trio scholars was among the pre-eminent works of contemporary tafsir in Indonesia acclaimed for its balanced method of commentary using transmitted narrative (al-naql) and rational judgement (al-'aql) in commentary. The work was based on major classical works of Shafi'ites school of jurisprudence that dominated the discussion and exponentially derived its rules from its major jurists and exegetes, such as Sayid Muhammad Rashid Rida and Syaikh Muhammad Abduh, Tantawi Jawhari, al-Tabari, al-Qurtubi and Ibn Kathir. The research was mainly descriptive and analytical in its framework. It uses content analysis, and library research to investigate and analyze approaches and juristic views expounded by the exegetes. The finding concludes that the exegetes developed dynamic and moderate and inclusive approach to analyze the issues of Islamic jurisprudence that addressed the plural and diverse society in Indonesia and realized the juristic ideas of maqasid (the higher objectives of Islamic law) in the development and reform of Islam in modern times.

Keywords: Tafsir al-Qur'an al-Karim, H. A. Halim Hasan, issue, Islamic jurisprudence

Abstrak

Kertas ini menganalisis secara ringkas tentang corak pentafsiran fiqh dalam Tafsir al-Qur'an al-Karim, yang dikerjakan oleh tiga orang ulama tafsir dari Sumatera Utara; Abdul Halim Hassan,

Zainal Arifin Abbas dan Abdul Rahim Haitami. Usaha pentafsiran dan penulisannya dilatarbelakangi oleh kekuatan pengaruh mazhab Syafi'i yang tersebar dan dipegang oleh masyarakat Islam di Nusantara. Ia banyak mengambil fatwa-fatwa ulama dan ijma' fuqaha dalam pentafsiran ayat-ayat al-Qur'an. Pentafsirannya menampakkan aliran hukum dan corak fiqh yang ketara dalam perbahasan dan pentarjihan fiqh dan perumusan hukum syar'i. Pandangan-pandangan fiqh yang muktabar diangkat dari karya-karya tafsir klasik dan moden seperti Tafsir al-Manar oleh Sayid Muhammad Rashid Rida dan Syaikh Muhammad Abduh, Tafsir al-Jawahir oleh Tantawi Jawhari, Tafsir al-Tabari, al-Qurtubi dan Ibn Kathir. Reka bentuk kajian adalah berasaskan kajian kepustakaan menggunakan analisis kandungan. Metode kajian bersifat deskriptif dan analitis dengan memaparkan pandangan dan manhaj hukum yang dibentangkan dalam tafsir ini. Hasil kajian mendapati para pentafsir kitab berusaha membawakan tafsiran mazhab yang seimbang, dan merumuskan pandangan fiqh yang moderate dan inklusif yang meraikan konteks masyarakat Islam yang beragam dan plural di Nusantara.

Kata kunci: Tafsir al-Qur'an al-Karim, H. A. Halim Hasan, isu, fiqh

Cite as: Nadzrah Ahmad, Sohirin Mohammad Solihin & Ahmad Nabil Amir. 2018. Isu-Isu dalam Tafsir al-Quran al-Karim Karangan Al-Ustaz H.A Halim Hasan, H. Zainaal Ariffin Abbas dan Abdul Rahim Haitami. *Jurnal Islam dan Masyarakat Kontemporari* 17(1):1-14

PENGENALAN

Kertas ini berusaha menganalisis isu-isu fiqh yang diketengahkan dalam Tafsir al-Qur'an al-Karim oleh al-Ustaz H. A. Halim Hasan, H. Zainal Arifin Abbas dan Abdul Rahim Haitami. Kitab ini merupakan antara karya tafsir moden yang terkenal yang membincangkan dengan meluas isu-isu fiqh dan fikrah mazhab dan pandangan hukum yang signifikan dan kontemporari. Kupasannya diperkukuh dengan perbahasan yang ekstensif terhadap idealisme dan fikrah pembaharuan yang digagaskan oleh Shaykh Muhammad 'Abduh dan Sayid Muhammad Rashid Rida Dalam penela'ahannya terhadap tafsir ini, Abdul Qadir Umar al-Hamidy (2009) menyebut: "dalam menyimpulkan hukum-hukum fiqh, terutama ketika mentafsirkan ayat-ayat hukum, Ulama Tiga Serangkai meruju' kitab-kitab fiqh dalam berbagai mazhab, selain meruju' kitab-kitab Tafsir. Setiap masalah hukum mereka bahas secara netral, tidak memihak, apalagi fanatik kepada sesuatu mazhab fiqh. Setiap pendapat disebutkan bersama dalilnya, tanpa melakukan upaya tarjih."

Dalam pendahuluan cetakan ke-8 kitab ini, pentafsir menjelaskan: "dalam menguraikan makna kalimat demi kalimat, dan makna ayat demi ayat, serta menguraikan pendapat-pendapat yang bulat atau bertentangan mengenai suatu ayat, kami berusaha menerangkan sesuatu sebagai ilmu pengetahuan. Kami tidak akan menekankan suatu pendapat selain daripada memberikan penjelasan saja." (Abdul Halim Hasan et.al, 1952)

Ini diperkukuh oleh Ridhoul Wahidi dan Rafiuddin Afkari (2016), yang mengungkapkan kesan yang sama: "salah satu bentuk moderatisme pemikiran beliau (A. Halim Hasan) adalah sikapnya yang tidak pernah memastikan yang benar dalam pemikiran. Hal ini memang akan terlihat pada diri seorang tokoh yang memahami betul bagaimanakah sebuah pemikiran itu ada dan berbeza dengan pemikiran yang lainnya."

Menurut Howard M. Federspiel (1994), dalam penelitiannya yang spesifik tentang tafsir ini: "tafsir tiga serangkai ini, secara kualitatif sangat kuat, kekuatannya terletak pada

kemampuannya mengkombinasikan bidang sejarah, teologi, dan [ia] sarat dengan profesionalitas yang sangat tinggi dalam penyampaian ajaran-ajaran agama yang tuntas dengan tanggapannya.”

Tulisan ini akan menggarap idea dan pandangan fiqh yang diketengahkan dan melihat implikasinya kepada perkembangan dan pembaharuan pemikiran tafsir dan hukum di abad moden.

METODOLOGI

Corak tafsir yang dibawa adalah tafsir bi'l ma'thur (tafsir al-Qur'an dengan al-Qur'an, hadith, pendapat sahabat, dan tabi'in), tafsir bi'l ra'y al-mamduh (tafsir nalari yang diterima) dan tafsir mawdu'i. Ia berakarkan aliran adabi ijtima'i (sastera dan budaya). Kekuatan Tafsir al-Qur'an al-Karim ini adalah dalam rumusan hukum dan tafsiran fiqhnya yang dominan, dan mazhab tafsirnya yang merangkul aliran al-ra'y dan al-ma'thur, seperti diungkapkan Arpandi Ismail (2012): “Tafsir al-Qur'an al-Karim karya tiga ulama ini iaitu Abdul Halim Hassan, Zainal Arifin Abbas dan Abdul Rahim Haitami ini mendapat sambutan yang mengagumkan dari kalangan ulama Sumatera khasnya Sumatera Utara dan Aceh. Para ulama bersetuju dengan cara dan isi kandungannya kerana menurut mereka pembahasannya sangat luas. Metodologi yang digunakan telah menggabungkan antara al-Ma'thur dan al-Ra'y”.

Sementara dalam pentafsiran ayat ke ayat ia memakai metode tahlili di samping menerapkan manhaj tafsir muqarin, dalam membandingkan pendapat para ulama dalam satu masalah hukum.

SUMBER INDUK

Sumber utama yang dirujuk adalah Tafsir al-Manar yang dihasilkan oleh Sayid Muhammad Rashid Rida dan Shaykh Muhammad 'Abduh, di samping mengutip pandangan yang dibawakan oleh pentafsir aliran modernis dan islah yang lain seperti tafsir al-Jawahir fi Tafsir al-Qur'an al-Karim oleh Faylasuf Islam Tantawi Jawhari dan Tafsir al-Maraghi oleh Shaykh Muhammad Mustafa al-Maraghi. Nukilan yang substantif dari kitab Tafsir al-Manar ini memperlihatkan pengaruh yang ketara dari faham yang dibawa oleh Shaykh Muhammad 'Abduh dalam perjuangan kaum muda di Indonesia, seperti diungkapkannya: “Kemudian, untuk memudahkan faham atasnya, dan untuk menolong kita memberikan gambaran-gambaran yang nyata mengenai ayat-ayat tersebut, yang sesuai dengan perkembangan ilmu-ilmu pengetahuan pada zaman kita ini, kami uraikan pula dengan berpedomankan Tafsir al-Manar yang mulanya dikarang oleh al-Ustazul Imam Syeikh Muhammad 'Abduh iaitu sampai djuz II, dan kemudian diteruskan oleh murid beliau, Sayid Muhammad Rasyid Rida tetapi dengan berpedomankan pengajaran-pengajaran yang telah diterimanya dari al-Ustazul Imam Syeikh Muhammad 'Abduh juga adanya sampai akhir surat Yusuf (as) (juz xii-xiii).” (H. A. Halim Hassan, et al. 1960)

Dalam perbincangan ayat-ayat yang musykil dan mutasyabih, asbab al-nuzul dan istinbat hukum, ia menukil riwayat dari tafsir klasik yang muktabar seperti Imam Ibn Jarir al-Tabari, al-Tha'labi, al-Baghawi, al-Khazin, Ibn al-'Arabi, Abi al-Su'ud, Abu Tahir b. Ya'qub al-Fairuzabadi, dan Ibn Kathir yang meraikan pandangan dan pemikiran mazhab yang meluas. Rujukan yang ekstensif terhadap kitab-kitab tafsir klasik ini dicatatkan dalam muqaddimah

kitab Tafsir al-Qur'an al-Karim ini: "Tafsirkan pertama kali berdasarkan keterangan-keterangan (uraian-uraian) yang terdapat di dalam kitab-kitab tafsir yang tertua, dengan mengutamakan pendapat-pendapat yang lebih tertua di antara ahli-ahli tafsir kita yang muktabar itu (Ibn Jarir, Razi, Ibn Kathir, al-Baidawi)." (H. A. Halim Hassan, et al. 1960)

Merumuskan intisari tafsir ini Abdul Qadir Umar al-Hamidy (2009) menulis: "Kitab Tafsir hasil karya Ulama Tiga Serangkai merupakan saripati dari pada kitab-kitab Tafsir Utama dalam bahasa Arab."

Tafsir ini turut membahaskan mazhab pemikiran tasawuf yang disorot dalam tafsir sufi dan isyari seperti Tafsir al-Tustari dan Lata'if al-Isyarat oleh al-Qusyairi. Ia turut menghuraikan kefahaman bahasa (nahu) dan qira'at dengan merujuk perbincangan dari kitab Mu'jam Gharibil Qur'an oleh Muhammad Fu'ad 'Abdul Baqi, Mu'jam al-Qur'an oleh al-Mahamy 'Abdul Ra'uf al-Mishry (Abu Rizq), dan Tafasil ayat al-Qur'an oleh Jule Le Baume (orientalis Perancis).

Dalam menangani banyak persoalan ijthad dan mazhab hukum, ia menyorot pandangan ulama muta'akhir dalam kalangan pentafsir al-mu'asir seperti Muhammad Farid Wajdi dalam kitabnya al-Mushaf al-Mufassar, A. Hasan Bandung dalam Tafsir al-Quran (al-Furqan) dan Muhammad Mahmud Hijazi dalam Tafsir al-Wadih, kitab-kitab fikah madhāhib al-arba'ah, serta kitab Tafsir al-Ahkam dan Sejarah Kejadian Syarak yang disusun oleh Abdul Halim Hasan.

KITAB TAFSIR AL-AHKAM

Selain Tafsir al-Qur'an al-Karim ini, Al-Faqih Shaykh Abdul Halim Hasan turut menulis tafsir yang lain berjudul Tafsir al-Ahkam yang dihasilkan dengan manhaj yang sama di tengah rentangan kedua dalam perkembangan tafsir di Indonesia. Menurut Ridhoul Wahidi dan Rafiuddin Afkari (2016): "Tafsir al-Ahkam karya Abdul Halim Hasan (Binjai) adalah sebuah buku yang telah mendapat pengakuan di kalangan akademik, buku yang berisikan 633 halaman ini ditulis oleh seorang ulama Nusantara yang dikenal luas dan dalam pengetahuannya dalam bidangnya."

Dalam tinjauannya tentang kitab Tafsir al-Ahkam ini, Muhammad Haris (2013) mencatatkan: "corak pentafsiran Abdul Halim Hasan, walau hanya membahas ayat-ayat hukum terbukti memperlihatkan keluasan dan kedalaman ilmunya. Apalagi pentafsirannya tidak menimbulkan kesan fanatik dalam pentafsiran ayat-ayat hukum."

Kupasan hukumnya yang mendalam memperlihatkan ketinggian dan keluasan fiqhnya, seperti dijelaskan Ridhoul Wahidi dan Rafiuddin Afkari (2016): "sebagai seorang ulama, beliau (Abdul Halim Hasan) mencurahkan ilmunya dan mengupas aspek hukum dalam al-Qur'an yang kemudian menjadi corak dan mempunyai ciri-ciri tersendiri (karakter) dalam pentafsirannya."

Menurut Muhammad Haris (2013) "keberadaan tafsir ini telah menjadi satu khazanah keilmuan yang sangat berharga, khususnya bagi kalangan kaum Muslimin di Sumatera Utara."

Kitab ini merujuk kepada tafsiran dan istinbat hukum yang dikemukakan dalam kitab-kitab tafsir yang muktabar seperti Ahkam al-Qur'an oleh Abu Bakar al-Jassas al-Razi al-Hanafi (w. 370 H), Al-Jami' li Ahkam al-Qur'an oleh Abu 'Abdullah Muhammad ibn Ahmad al-Qurtubi (1214-1273 M), Ahkam al-Qur'an oleh Muhammad ibn 'Abdullah ibn Ahmad al-'Arabi al-Ishbili al-Maliki (468-543 H), Tafsir al-Munir (Marah al-Labid) oleh Syeikh Muhammad Nawawi al-Jawi dan sebagainya. Namun perbincangannya relatif ringkas

berbanding dengan penelitian yang meluas dalam kitab Tafsir al-Qur'an al-Karim, seperti dicatatkan Abdul Qadir Umar Uthman al-Hamidy (2009), dalam perbandingannya tentang penguraian masalah hukum tentang ayat-ayat sihir dan riba antara kedua kitab tafsir tersebut di mana "pembahasan masalah hukum dalam Kitab Tafsir UTS (Ulama Tiga Serangkai) ini pada umumnya lebih luas dan terperinci, dibandingkan dengan pembahasan Syeikh Abdul Halim sendiri dalam kitabnya "Tafsir Al-Ahkam". Ini dilihat dari perbahasannya yang lebih meluas dan terperinci dalam Tafsir UTS di mana "pembahasan mengenai masalah ini dibuat secara panjang lebar dengan mengutip berbagai pendapat Ulama Salaf, Khalaf dan Mutaakhkhirin. Rujukan utama mereka dalam hal ini adalah kitab al-Majmu' Syarh al-Muhazzab, karya Imam al-Nawawy dan kitab A'lam al-Muwaqqi'in, karya Ibnu Qayyim." (Abdul Qadir Umar Uthman al-Hamidy, 2009)

TEMA DAN ISU-SIU FIQH DALAM TAFSIR

Tafsir yang dikerjakan di Medan oleh ulama tiga serangkai al-Ustaz H. A. Halim Hasan, H. Zainal Arifin Abbas dan Abdur Rahim Haitami ini merupakan antara karya tafsir kontemporari yang berbobot di Indonesia. Menurut Arpandi Ismail (2012) "kehadiran karya ini sangat memberi kesan kepada umat Islam di Sumatera dan Indonesia pada umumnya".

Ia menangani banyak tema dan pemikiran fiqh yang penting. Fikrah dan pandangan yang dibawa ini terkait dengan isu-isu ijtihad, budaya taqlid yang bobrok, kejumudan dan posisi umat Islam di Indonesia dan kekusutan agama dan politiknya yang goyah di bawah tekanan penjajah, dan perjuangan 'kaum muda' untuk merobah struktur masyarakat. Selain itu, tema-tema penting yang lain yang diangkat termasuk kemerdekaan berfikir, kekuatan usul mazhab syafi'i, sejarah dan fikrah mazhab Islamiyah, dan fatwa hukum dan pentarjihannya yang menzahirkan ketinggian dan keluasan pandangan dan aspirasi hukum yang dibentangkan dalam tafsirnya.

Kekuatan dan keluasan isu-isu hukum dan permasalahan yang ditangani ini ditekankan oleh Arpandi Ismail (2012): "penjelasan Tafsir ini dapat menyelesaikan banyak permasalahan umat sama ada dalam hal permasalahan dunia mahupun akhirat...justeru itu, para ulama dan juga golongan cerdik pandai mengklasifikasikan Tafsir al-Qur'an al-Karim ini sebagai sebuah Ensiklopedia Islam kerana mencakup masalah-masalah akidah, hukum, dan akhlak secara terperinci."

Qa'idah asas dalam penulisan Tafsir al-Qur'an al-Karim ini adalah merangkul pandangan hukum yang menyeluruh dalam pentafsiran ayat berasaskan kerangka masalah dan maqasid syariah. Kasadnya adalah untuk "menguraikan pendapat-pendapat yang bulat atau bertentangan (muttafaq atau mukhtalaf) mengenai sesuatu ayat, biasanya kami akan berusaha menerangkannya sesuatu sebagai ilmu pengetahuan. Kami tidak akan menekan sesuatu pendapat, selain daripada memberikan penjelasan sahaja." (H. A. Halim Hassan, et al. 1960, 1/44)

Ittihad dasar ini diungkapkan oleh Prof. H. M. Yassir, "salah satu tujuan yang tampak sangat jelas pada diri Abdul Halim Hasan Binjai adalah menjembatani perbezaan berpendapat umat Islam dalam banyak hal." (Ridhoul Wahidi, Rafiuddin Afkari, 2016)

Permasalahan hukum yang diangkat dalam Tafsir ini menggarap pandangan fatwa dan ijtihad ulama tafsir dan fuqaha yang besar, namun tidak terikat dengan kerangka mazhab dan

meraikan perbezaan hujahnya, seperti ditekankan oleh Arpandi Ismail (2012): “ketiga-tiga pengarang telah menerangkan ayat-ayat berkenaan hukum hakam. Mereka menjelaskan ayat-ayat tersebut menurut fikah ‘alā Madhāhib al-Arba‘ah. Namun pengarang tidak ta‘assub dengan mazhab yang mereka anuti. Akan tetapi pengarang akan berpegang kepada pendapat yang memiliki dalil yang lebih kuat dan rajih.”

MAZHAB

Mazhab adalah aliran-aliran fiqh Islam. Ia terhasil dari ijthad fuqaha yang di rumus sebagai rujukan (marji‘) dalam usul syariat. Pengaruh mazhab yang signifikan berkembang pada kurun kedua hijrah dengan kemunculan pandangan dan pentafsiran hukum yang berbeza dari fuqaha’ salaf yang berada di Hijaz, Kufah, Baghdad, Syria dan Mesir. Menurut Imam Ahmad al-Nafrawi (1634-1714)

(1997), syariat menuntut kita mengikut hukum mazhab yang telah diputuskan:

“The consensus of the Muslims has been established upon the obligation (Wujub) of following one of the four Imams today.” [Ijma ‘kaum Muslimin telah sepakat berhubung kewajipan (wujub) mengikut salah satu dari empat Imam mazhab].”

Pandangan mazhab yang muktabar telah diangkat dalam karya-karya fiqh yang besar, seperti kitab al-Furuq oleh Shihab al-din al-Qarafi, Rawdat al-Talibin oleh Imam al-Nawawi, Nihayat al-Matlab fi Dirayat al-Madhhab oleh al-Juwayni, al-Wasit fi al-Madhhab oleh al-Ghazali, al-Mughni ‘ala Mukhtasar al-Kharqi oleh Ibn Qudamah, al-Hidayah oleh Burhan al-din al-Farghani al-Marghinani dan sebagainya. Fahaman mazhab yang diiktiraf dalam fiqh sunni adalah mazhab Hanafi, al-Maliki, al-Shafi‘i, al-Hanbali dan al-Ja‘fari. (Mazhab fiqh yang merujuk kepada ijthad, dan fatwa Imam Ja‘far al-Sadiq (rad). Sejarah turut mencatatkan pengaruh mazhab yang pernah berkembang dari pandangan dan dasar-dasar fiqh dan ijthad Imam al-Thawri, al-Laith, dan Ibn Jarir al-Tabari. Pegangan mazhab Shi‘i adalah berlatarkan warisan fiqh dan fatwa para Imam, yang melahirkan aliran Ithna ‘Ashari, Isma‘ili, dan Zaydi di Yemen. Tradisi pemikiran dan fikrah mazhab yang diketengahkan dalam Tafsir al-Qur‘an al-Karim ini menzahirkan perbincangan yang signifikan tentang fiqh yang mengangkat isu-isu seputar fiqh mazhab, fatwa, dan pengaruh serta legasi hukum dalam perundangan Islam.

Dalam perbincangan surah 2: 233: “Maka jika kedua (ibu-bapanya) berkehendak memperhentikan (anaknya daripada menyusu) dengan kesukaan di antara keduanya dan musyawarah, maka tiada dosa atas keduanya” pentafsir membahaskan dengan tuntas perbezaan mazhab ulama dalam menetapkan hukum yang berkait dengan hak pusaka dan bahagian harta yang diraih oleh ahli waris:

“Waris anak-anak yang kematian bapa tertanggung di atas tanggungan ahli warisnya..., inilah menurut perkataan Saydina ‘Umar bin Khattab (r.a.d), Qatadah, Siddy, Hasan, Mujahid, Ahmad, Ishaq, Abu Hanifah dan Ibn Abi Laila. Di dalam keadaan itu mereka telah berselisih pula tentang waris yang manakah yang di maksud di sini, kepada laki-laki sajakah, atau kepada perempuan juga atau waris yang menerima pusaka sajakah? Ada yang mengatakan bahawa

yang dikehendaki dengan waris di sini ialah anak-anak itu sendiri ya'ni apakala mati bapanya, maka belanja dan lain-lain sebagainya tertanggung di atas dirinya sendiri dari harta pusaka yang diterimanya dari peninggalan bapanya. Inilah perkataan Qubaishah b. Zuweib, Bashir b. Nashar dan Qadi 'Umar b. 'Abdul-'Aziz, dan inilah juga yang dirawikan dari pada Imam Syafi'i. Kata Sufyan Tsauri: jika anak-anak itu tidak ada mempunyai harta maka belanjanya tertanggung kepada kepada salah satu di antara ibu bapanya yang masih hidup." (Abdul Halim Hasan et al., 1952, II, 426).

MAQASID SHARI'AH

Maqasid al-Syariah (Matlamat Tertinggi Syariat) merujuk kepada prinsip asas syariat yang mempertahankan jiwa, agama, akal, maruah, keturunan dan darjat manusia, dan memberikan pengiktirafan terhadap keadilan, kebebasan, maruah, hak, kebajikan, persamaan, dan karamah insan. Maksud dan kehendak syariat adalah untuk menjamin keadilan dan kemaslahatan bagi semua. Perbincangan penting tentang maqasid digarap dalam Tafsir ini yang merangkul ide dan pandangan fuqaha yang berlainan. Ia merujuk kepada tafsiran Ibn Kathir dan Fakhr al-Din al-Razi yang mengungkapkan fikrah maqasid dan pemikiran syarak yang komprehensif dalam karya-karya fiqh dan tafsirnya. Matlamat syariah dipertahankan sebagai prinsip penting dalam Islam, yang merupakan teras hukum dan asas yang digariskan dalam mazhab.

Dalam perbincangan ayat 244 surah al-Baqarah, dihuraikan tentang prinsip-prinsip maqasid yang terangkum dalam dasar-dasar hukum dan nas syariat:

"Pada ayat-ayat yang lalu, telah kita lalui beberapa banyak ayat yang merupakan usul-usul (dasar) fiqh, hukum syariat, adab-adab pergaulan dan bagaimana memelihara keturunan, sekaliannya untuk menghindarkan kekacauan dalam negeri dan mengurangi kesusahan dalam masyarakat. Demikian juga ayat-ayat yang melarang orang meracun akal fikirannya, memelihara harta benda jangan hilang percuma dan jangan sampai materi-materi itu merosak pergaulan manusia. Karena itu arak dilarang dalam Islam dengan tidak ada tawar menawar.

Harta benda dan kekayaan dipelihara dan disalurkan dengan sebaik-baiknya, dilarang berjudi dan sebagainya. Supaya manusia mempergunakan harta benda untuk memelihara masyarakat, memelihara kehormatan dan maruah, jangan memperkosa orang lain, dapat meredakan Tuhan manakala harta benda itu dipergunakan untuk menolong orang-orang yang fakir miskin dan sebagainya. Terutama menyantuni wanita-wanita yang diceraikan oleh suaminya, menyantuni anak-anak yatim, kaum kerabat yang kesusahan atau ketiadaan, demikian pula orang-orang miskin yang perlu sekali diberi bantuan." (Abdul Halim Hasan et al., 1952, 2/467). Dari kupasan ini jelas digarap tema asas maqasid dan masalah dalam fiqh al-Islam.

IJTIHAD

Ijtihad bermaksud mengerahkan seluruh keupayaan berfikir dalam usaha mengembangkan kefahaman nas. Nurcholish Majdid merumuskan makna ijtihad dengan "terus-menerus mencari hubungan wahyu dan akal dalam konteks keperluan zaman," (Muhammad Nazreen Jaafar 2012) yang mencadangkan supaya faham epistemologi agama tidak dipertahankan dalam kerangka transendentalismenya tetapi harus bersifat dinamik dan merangkul perubahan yang

kritis. Islam meraikan upaya pengembangan dan ijtihad, sebagaimana ditegaskan oleh Hamka (1966, 598): “Islam tidak menolak kemajuan-kemajuan berfikir dalam dunia.”

Tuntutan ijtihad ini jelas berpijak kepada warisan salaf dan tradisi Islam yang rasional, seperti yang diungkap dalam tafsir surat al-Baqarah (2) ayat 219: “Hai Tuhan kami! Berikanlah kepada kami di dunia ini kebajikan dan di akhirat juga kebajikan” pentafsir merumuskan kepentingan untuk memperjuangkan pembaharuan dan mengusahakan penemuan dan inovasi: “Dalam Tafsir al-Manar ada tersebut:

“Oleh kerana itulah telah berkata ulama-ulama kita: sesungguhnya sekalian ilmu kepandaian dan pertukangan yang amat perlu kepada manusia untuk keperluan hidup mereka, semuanya itu adalah dari pada kefarduan agama, apakala ummat meninggalkannya sehingga tidak ada didapat lagi orang yang mengerjakan untuk keperluan itu, adalah mereka semuanya berdosa kepada Allah, kerana mereka telah menyalahi perintah agamanya, kecuali orang yang lemah daripada mengerjakannya kerana disebabkan oleh suatu sebab yang menghalanginya, maka orang itu dapat keuzuran lantaran kelemahannya itu.” (A. Halim Hasan, et.al, 1952, II, 341).

Tafsir ini turut mempertahankan pesan al-Qur’an yang menganjurkan ijtihad, dan meraikan kekuatan akliah dan kefahaman Islam yang rasional, seperti diulas dalam surah (2), ayat 242: “Demikianlah menyatakan Allah akan ayat-ayatNya bagi kamu, supaya kamu fikirkan” pentafsir berhujah: “Sedang buat ayat-ayat ini disudahiNya dengan “supaya kamu fikirkan.”

Hal ini adalah mengandungi satu faedah yang amat besar, ialah maksudnya supaya kita senantiasa memakaikan fikiran kita dalam hukum-hukum yang telah diaturkanNya bagi kita dan dengan itu kelak selalulah kita mempergunakan fikiran kita untuk menimbang pekerjaan-pekerjaan yang mengenai diri kita, taklah dengan terus kita akan suka mengerjakan satu-satu pekerjaan sebelum kita fikirkan dan pakailah akal kita yang telah dianugerahkan Tuhan kepada kita.” (A. Halim Hasan, et.al, 1952, 2/466).

TAQLID

Taklid (jamak taqlid) adalah mengikut, tanpa diperhalusi dan difahami dengan matang. Ini berbeza dengan mujtahid yang mengerahkan seluruh kekuatan akalnya untuk menimbang dengan dasar pijakan yang jelas, yang menghasilkan keyakinan dan kefahaman yang tepat tentang sesuatu persoalan hukum. Persoalan taklid adalah tema penting yang diangkat dalam Tafsir al-Qur’an al-Karim ini. Fikrah dasar yang dirangkanya adalah perjuangan membanteras amalan taklid yang bobrok dan membawa aspirasi pembaharuan yang diilhamkan dari madrasah Shaykh Muhammad Abduh.

Dalam tafsir surah 2: 103, dihuraikan dengan jelas perkaitan antara perbuatan syirik dan taklid yang telah berakar dalam tradisi kehidupan yang turun temurun kaum musyrikin di Mekah: “Disebutkan al-Qur’an pula keadaan-keadaan yang berlawanan dengan tauhid yang diperintahkan Tuhan, iaitu: mengangkat berhala-berhala, patung-patung menjadi syarikat-Nya, demikian juga berkeras memperpegangi segala apa yang dikatakan oleh bapak dan nenek moyang mereka tentang menyembah berhala-berhala itu, demikian juga menuruti segala apa yang sudah di’adatkan oleh mereka dalam hal yang berhubung dengan kepercayaan itu...seterusnya Tuhan mencerca dan membanteras orang-orang yang suka meniru dengan

membabi buta akan bapak dan nenek moyangnya dalam hal menyembah yang selain Allah Subhanahu wa Ta'ala." (A. Halim Hasan, et.al, 1952, 2/142).

Taklid sering dikaitkan dengan kejahilan, akan hikmah sesuatu perintah dengan membangkitkan pertanyaan dan perbantahan seputar kewajarannya, seperti disingkap dalam ayat 142, surah al-Baqarah tentang keributan yang ditimbulkan oleh orang-orang yang jahil akan perintah untuk berpaling qiblat:

"Akan berkata orang-orang yang bodoh dari manusia: "Apakah yang memalingkan mereka itu (kaum Muslimin) dari qiblat yang ada mereka itu atasnya?" Dalam ayat ini Tuhan menamakan orang-orang yang meribut-ributkan pertukaran qiblat itu dengan orang-orang yang bodoh," ya'ni orang yang memudah-mudahkan dan menghinakan akalinya, tidak hendak mempergunakannya sebagaimana mustinya, dan tidak ada yang dilakukannya selain dari bertaqlid buta kepada ketua-ketuanya yang memperbesar-besarkan hal itu untuk merugikan Islam." (A. Halim Hasan, et.al, 1952, 2/38).

Al-Qurtubi (2006, j.3, 15) dalam hal ini, menekankan bahawa ayat 2: 170 Surah al-Baqarah menunjukkan pembatalan taklid. Ini dirujuk dari Ibn 'Aliyah yang menegaskan taklid dalam perkara akidah (keimanan) tidak diizinkan (Al-Qurtubi, 2006, j.3, 17). Abdul Halim mengambil pandangan pertengahan dalam mengikut tradisi nenek moyang, yang menjurus pada sikap yang kritis dan berhati-hati dalam memeriksa setiap tradisi dan perspektif yang lama berakar dalam masyarakat sebelum menerimanya sebagai keyakinan seseorang. Kerana prinsip rasional menolak mengikut secara membabi buta tanpa menggunakan akal dan pertimbangan nazari seseorang, untuk menentukan kesalahan dan kekeliruannya dengan kepercayaan Islam yang asli, "Sekiranya seorang muqallid yang mengikut nenek moyang mempunyai akal pemikiran yang bebas, maka tuntutan ayat ini akan mendorongnya untuk merenung ayat Allah (swt) dan untuk berfikir bahawa manusia adalah benar dalam mengikut nenek moyang mereka, tetapi mereka lebih wajib menggunakan akal mereka untuk mengadili apa yang benar dan apa yang salah yang datang dari mereka (nenek-moyang)" (Abdul Halim Hasan, 1952, j.11, 659). Beliau menekankan kenyataan bahawa nenek moyang hanya manusia semata dan mungkin terkeliru dalam pemahaman mereka, yang menuntut hikmah dan kebijaksanaan dalam menangani maklumat dari masa lampau. Abdul Halim dan timnya (1952, j.11, 657-658) menulis, "Maka kerana adat yang telah lama diamalkan ia telah sepenuhnya sehati dan ditiru oleh anak cucu. Mereka telah mempercayai bahawa adat kebiasaan adalah kewajipan ke atas mereka. Jika seseorang datang menasihati mereka tentang kesalahan yang mereka lakukan; mereka akan membantah dengan apa jua cara yang mungkin dengan memberikan alasan dan hujahan."

Abdul Halim turut menegaskan kepentingan dalil dalam mengerjakan sesetengah amalan. Beliau mempertahankan gagasan pengarang tafsir al-Jalalayn dan 'Abduh bahawa berfikir tentang sesuatu menuntut bukti (dalil) dan perlu mengetahui alasan dan implikasinya. Dalam hubungan ini beliau menegaskan, "Mereka yang dekat dengan kebenaran adalah mereka yang memeriksa dalil yang baik meskipun jika ia salah kerana mereka dapat mencapai kebenaran pada satu hari walaupun setelah terkeliru pada awalnya... dan mereka yang jauh dari kebenaran adalah mereka yang mengikut dengan membabi buta (taklid), menolak untuk mencari kebenaran dan meruntuhkan jambatan kepada pengetahuan (Abdul Halim Hasan et al, 1952: j.11, 661).

HAID

Kitab ini turut mengupas kefahaman seputar hak dan kedudukan wanita yang menyentuh tentang nafkah, haid, iddah, nikah, wasiat, talak, hubungan penyusuan, hak pewarisan dan sebagainya. Ayat-ayat yang berkait tentang isu-isu feminis ini digarap dengan jelas yang memperlihatkan upaya untuk mengangkat martabat dan legasi kaum hawa dalam tradisi pemikiran tafsir.

Haid (ضیحا) menurut bahasa ialah “turun sesuatu secara mengalir.” (Al-‘Uthaymin, Muhammad ibn Salih 2012) Dari sudut syarak bermaksud “darah yang keluar dari wanita kerana fitrah kejadiannya tanpa sebarang sebab, yang keluar pada waktu-waktu yang diketahui, bukan kerana sakit, luka, keguguran atau kelahiran.” (Al-‘Uthaymin, Muhammad ibn Salih 2012) Polemik tentang haid dibahaskan dalam surah al-Baqarah, ayat 222-223: “Dan hendak bertanya mereka itu akan engkau darihal haid. Katakanlah: “Ia suatu yang kotor, maka hindarkanlah oleh kamu akan wanita-wanita itu pada waktu haid, dan janganlah kamu hampiri mereka sehingga mereka suci: maka apabila mereka telah suci, maka datangilah mereka itu sebagaimana yang diperintahkan Allah kepada kamu, karena sesungguhnya Allah menyukai sekalian orang banyak taubat dan ia menyukai sekalian orang yang mensucikan diri.” (Abdul Halim Hasan et al, 1952, 2/358).

Menurut Syaikh al-‘Uthaymin (rah) (2012), isu haid berkait rapat dengan hukum, dan merupakan asas perbincangan fiqh dan syariat yang penting, seperti dijelaskannya dalam mukaddimah kitab Petunjuk al-Qur’an dan al-Sunnah tentang Haid, Istihadah dan Nifas:

“Sesungguhnya darah-darah yang keluar daripada wanita seperti haid, istihadah dan nifas termasuk dalam perkara yang sangat penting di dalam ilmu fiqh Islam. Ia memerlukan penjelasan dan pengetahuan serta pembeza antara yang betul dan salah daripada hujah para ahli ilmu. Dalam perkara ini yang menjadi pegangan hendaklah petunjuk yang datang daripada al-Qur’an dan al-Sunnah. Ini kerana kedua-duanya adalah asas bagi terbinanya hukum-hukum Allah. Dengan hukum-hukum inilah hamba-hamba-Nya mengabdikan diri kepada-Nya. Lebih dari itu berpegang kepada apa yang datang daripada al-Qur’an dan al-Sunnah memberi ketenangan pada hati, melapangkan dada serta menyelesaikan tanggungan kewajipan (bara-atu zimmah). Selain dari keduanya tidak dapat dibuat hujah kerana tidak ada hujah melainkan pada kalam (perkataan) Allah dan kalam Rasul-Nya (saw).”

Kitab Tafsir al-Qur’an al-Karim ini melakarkan perbincangan yang substantif tentang haid, yang didasarkan dari kefahaman teks klasik, yang merumuskan maknanya dari sudut bahasa dan syarak, hikmahnya, perbezaan pandangan pentafsir tentangnya, kaedah hukum yang berkait dengan haid, ikhtilaf mazhab dan fatwa ulama tentang masalah yang berkait dengan haid dan nifas, dan perbandingan dengan syariat yahudi dan kristian tentang layanan yang selayaknya diberikan kepada wanita haid.

Merujuk kepada tafsirnya pada surah 2: 224, pentafsir menyatakan:

“Kalimat ‘al-mahid’ yang tersebut pada awal ayat ini artinya “pada masa kaum wanita kedatangan bulannya atau menstruation. Adapun arti “haid” iaitu wanita mengeluarkan darah pada waktu-waktu yang tertentu dan dengan jalan yang tertentu. Sebab tidak semua darah yang keluar dari anggota keturunan wanita itu disebutkan haid. Ada nifas, iaitu darah yang keluar

sesudah beranak, ada istihadah, iaitu darah-darah yang keluar di luar waktu haid dan nifas, seperti darah keputihan dan sebagainya, yang tidak dapat disamakan sifat, warna, waktu dan lainnya dengan haid

Dengan demikian maka ayat “wa yas-alunaka ‘anil mahid” itu artinya: “dan mereka hendak bertanya kepada engkau darihal anggota tempat haid atau darihal wanita-wanita yang pada masa mereka sedang haid.” Maksudnya tentu darihal bergaul dan berhubungan jenis dengan mereka pada waktu mereka sedang mengeluarkan darah haid.” (Abdul Halim Hasan et al, 1952, 2/384).

Pentafsir turut mengutip pandangan dari Imam Ibn Jarir al-Tabari, bagi menguatkan penjelasannya: “penjelasan di atas “mahid” dalam ayat ini maksudnya “haid” iaitu darah yang keluar, sebab orang Arab dalam tatabahasanya selalu berbicara demikian, disebutkan tempat, tetapi yang di maksudnya isinya, disebutkannya tempat haid keluar, sedang yang dimaksudnya adalah darah haid yang keluar.” (Al-Tabari, 1323 H, dipetik dari Abdul Halim Hasan et al, 1952, 2/142).

Seterusnya Ibn Jarir menjelaskan: “Adat istiadat mereka pelbagai warna dalam hal itu. Adat tidak mau tinggal serumah dengan wanita-wanita sedang haid, tidak makan dalam satu hidangan, tidak minum dalam satu tempat, sedang masyarakat Arab telah biasa demikian, yakni makan satu talam, minum satu wadah berganti-ganti.

Ayat 222, mendapat pegangan, yang diperintah hanya menjauh wanita sedang haid, jauh diri dari tempat darah keluar (al-mahid) dan tidak lainnya. Boleh serumah, dekat, semakan, seminum.” (Abdul Halim Hasan et al, 1952, 2/142). Pentafsir turut membawakan riwayat dari Ibn Jarir, dari Ibn Abu Ja‘far dari ayahnya, yang bertanya kepada Rasulullah (saw) bahawa mereka jauhi wanita dari tempat keluar, tetapi mendatangi dari belakangnya. Maka Allah larang datang wanita waktu haid, juga dari belakang. Yang diizinkan dari tempat haid sahaja. Antara sahabat yang bertanya ialah Dihyah al-Ansari (rad).

Dalam tafsiran ayat “Katakanlah iaitu penyakit” (2:222), dikupas pandangan ulama tafsir seperti

Ibn Jarir dan al-Suddy tentang hikmah diperintah menghindari wanita ketika haid:

“Menurut Tabari, haid itu penyakit, sebab ia menyakiti, kerana baunya, kotornya dan najisnya. Aza melengkapi pelbagai makna menyakiti, Imam al-Siddy yang menyebut demikian. Yang lain menyebut yang kotor adalah darah yang keluar, (dan ini adalah) pendapat Mujahid. (Imam) Baidawi, (menukil) riwayat jahiliyah, (yang) tidak sekediaman dan setempat makan dengan wanita haid, seperti pelakuan Yahudi dan Majusi.” (Abdul Halim Hasan et al, 1952, 2/359). Penulis turut membawakan riwayat hadith dari kutub al-tis‘ah tentang hukum syarak berhubung dengan permasalahan haid: hadith riwayat Ahmad, Muslim, Ashab Sunan, “Perbuatlah oleh kamu akan segala sesuatu nya selain dari bersetubuh”. “Maksudnya pelarangan-pelarangan yang lain ditiadakan” (al-Maraghi,II: 156).” Hazam bin Hakim (rad) meriwayatkan dari ayahnya bahawa Nabi (saw) bersabda: “apa yang halal “untukmu yang diatas kain,” (Abu Daud) maksudnya yang di atas pusat atau dari pusat ke atas boleh dipergunakan oleh pihak suami (al-Maraghi, 2: 157). Al-Khatib al-Tibrizi (w. 737), dalam kitabnya Mishkatul Masabih, membawa hadith Usaid b. Hudair, Abbad b. Bisyr, Aisyah, Maimunah (rad) keenam hadiths ini, adalah dasar-dasar yang menyatakan kepada kita bahwa

bagi Nabi (saw) dan demikian pula prinsip Islam, wanita-wanita yang haid itu adalah sama saja kedudukannya dengan lain-lain wanita, juga sama dengan lelaki hanya mereka dibebaskan dari sembahyang selama ia haid, tanpa qada', adapun mengenai peri kehidupan sehari-hari, tidak ada suatu pelarangan apa pun jua dikenakan atas mereka. Mereka adalah mereka pada waktu tidak haid, sebagaimana yang ternyata dari peri laku Rasul (saw) terhadap 'Aisyah (rad) dan Maimunah (rad) pada waktu keduanya sedang haid. (Abdul Halim Hasan et al, 1952, 2/360-361).

Dalam tafsirnya, turut diungkapkan penemuan-penemuan sains tentang bahaya mendatangi wanita yang sedang haid:

“Bahaya mendatangi wanita sedang haid, (menurut) ilmu kedokteran moden (1) menyebabkan terjadinya kesakitan pada anggota keturunan pihak wanita, pada kedua salurannya atau pada kolam (pangkal) rahim. (2) masuknya sesuatu dari darah haid ke dalam anggota keturunan lelaki, kena penyakit siplis...oleh sebab itu, seluruh kaum dokter, di seluruh dunia, telah sepakat menyatakan wajiblah menjauhkan diri dari wanita-wanita yang sedang haid selama mereka kedatangan bulannya, sesuai benar dengan apa yang telah diturunkan oleh al-Qur'an al-Karim dalam hal ini. (Ahmad Mustafa al-Maraghi, II, cet. 2:157, dipetik dari Abdul Halim Hasan et al, 1952, 2/361).

Tafsir ini turut membandingkan syariat yang dibawakan oleh Islam dengan syariat yang diterimakai dalam amalan Yahudi berhubung dengan wanita haid, seperti kupasannya pada surah 2:222-223, yang menyatakan perbezaan yang jelas antara syariat Islam dengan Yahudi tentang layanan terhadap wanita haid:

“Segala adat istiadat yang dilakukan orang Yahudi dan lainnya dalam soal tersebut tidak dipakai dalam Islam. (Islam menolak usul kompromi dengan orang-orang Yahudi dalam hal tersebut). Orang-orang Yahudi Madinah menjadi marah sangat kepada Nabi (saw) yang telah memberi beberapa kelapangan dan hak kemerdekaan yang sama dalam tata hidup masyarakat bagi wanita-wanita yang bulanan. Apa yang telah diberikan Nabi Muhammad s.a.w. itu baik dan praktis sampai pada masa ini. (Abdul Halim Hasan et al, 1952, 2/362). Kitab ini turut mengetengahkan pendapat kaum tabib zaman moden ini, tentang haid yang terjadi 13 ½ abad di belakang Nabi Muhammad (saw), seperti dikemukakan oleh Dr Mary Stopp, dalam bukunya *Rahsia kehidupan suami isteri (73)*, “saudara nanti akan melihat betapa gemilangnya tatatertib syariat Islam, dalam hal yang sangat penting, yang menyatakan ia rahmat bagi seluruh alam adanya.” (Abdul Halim Hasan et al, 1952, 2/362-4).

Orang Yahudi sangat keras sekali memperlakukan wanita-wanita yang sedang bulanan, sebagaimana yang tersebut dalam Taurat, kitab Immat, (Lewi) Fasal XV ayat 19-28: Maka jikalau seorang perempuan ada cemar kainnya, dan cemar kain tubuhnya itulah darah, hendaknya ia berasing tujuh hari lamanya, maka barang siapa yang menjamah akan dia iaitu najis adanya sampai masuk matahari.” (Abdul Halim Hasan et al, 1952, 2/362-364).

KESIMPULAN

Dari perbincangan dan analisis ringkas ke atas kitab Tafsir al-Qur'an al-Karim karya al-Ustaz H. A. Halim Hasan, H. Zainal Arifin Abbas dan Abdur Rahim Haitami, jelas memperlihatkan karakteristik hukum yang khusus dalam penjabaran hujah dan dalil, dengan mengetengahkan pandangan hukum yang seimbang dan moderate dalam karya ini. Dalam mengolah isu-isu yang

terkait dengan prinsip hukum, ijtihad dan kebebasan akliah, tafsir ini menguatkan aliran tafsir yang diperjuangkan oleh Shaykh Muhammad ‘Abduh dan Sayyid Muhammad Rashid Rida yang menegakkan hujah dan dalil yang rasional dalam pentafsiran. Ia menzahirkan kefahaman nas yang tuntas yang digarap dari dalil al-Qur’an dan al-hadith, dan hujah dan pandangan hukum yang dikutip dari karya-karya tafsir yang berpengaruh, seperti dicatatkan oleh Abdul Qadir Umar al-Hamidy (2009) “Dalam mengistinbatkan hukum-hukum fiqh, mereka meruju’ kitab-kitab fiqh dalam berbagai mazhab, selain kitab Tafsir yang bermutu.” Kekuatan Tafsir al-Qur’an al-Karim ini adalah dalam menjelaskan kefahaman ayat yang dirumuskan dari pandangan akliah dan hujah mazhab yang meluas. Ia meraikan ikhtilaf dan kebebasan berpendapat dalam membahaskan hukum dan ayat. Dengan penegasan terhadap aliran modernis dan klasik yang tercantum dalam komentarnya yang ekstensif terhadap ayat-ayat al-Qur’an, ia menghadirkan pandangan yang rasional dalam perbincangan ayat hukum (ayat al-ahkam), suatu upaya untuk mengangkat dan meraikan mazhab al-ra’y dan al-ma’tthur dalam pendekatan tafsir. Dan turut menzahirkan pengaruhnya yang besar sebagai kitab Tafsir yang signifikan dan komprehensif di rantau ini dalam pentafsiran dan perbincangan isu-isu fiqh kontemporari (qadaya al-ahkam al-mu’asarah).

RUJUKAN

- Abdullah Saeed, Hassan Saeed. (2005). *Freedom of Religion, Apostasy and Islam*. England: Ashgate Publishing Ltd.
- Al-Nafrawi, Ahmad b. Ghanim. (1997). *Al-Fawakih al-Dawani ‘ala Risalah Ibn Abi Zayd al-Qayrawani*. Bayrut: Dar al-Kutub al-‘Ilmiyah.
- A. Halim Hassan, H. Zainal Arifin Abbas, Abdurrahim Haitami. (1960). *Tafsir al-Qur’anul Karim*. Cet. v. Medan: Yayasan Persatuan Amal Bakti Sumatera Utara.
- Abdul Halim Hasan, Zainal Arifin Abbas, Abdul Rahim Haitami. (1952). *Tafsir al-Quran al-Karim*. Penang: Persama Press.
- Abdul Halim Hasan Binjai. (2006). *Tafsir al-Ahkam Jakarta*, Prenada Media Group.
- Abdul Qadir Umar Uthman al-Hamidy. (2006). “Tafsir al-Qur’an al-Karim li ‘Abd al-Halim Hasan wa Akharayn: Dirasah Manhajiyah wa Ta’riban li al-Juz’ al-Awwal Minhu”. PhD Diss., University of al-Azhar. (The Interpretation of al-Qur’ān al-Karim by ‘Abd al-Halim Hasan and others: A Methodological Study and the [Arabic] Translation of its First Part/Juz).
- Abdul Qadir Umar Uthman al-Hamidy. (2009). Menelaah Metodologi Tafsir Syekh H. Abdul Halim Hasan, H. Zainal Arifin Abbas dan Abdurrahim Haitami. *AlFikra: Jurnal Ilmiah Keislaman*, Vol. 8, No.1, January-Juni, 35-57
- Ahmed, Ziauddin. (1973). Ahmad b. Hanbal and the Problems of Iman. *Islamic Studies* (Dec.), 12, no.4, 261-270.
- Al-Qurtubi. (2006). *Al-Jami’li Ahkam al-Qur’an*. ‘Abd Allah bin ‘Abd al-Muhsin al-Turkiy (ed.). Bayrut: Mu`assasat al-Risalah.
- Al-Baydawi, Abu al-Khayr ‘Abd Allah bin ‘Umar bin Muhammad bin ‘Ali. (1418H). *Anwar al-Tanzil wa Asrar al-Ta’wil*. Muhammad ‘Abd Al-Rahman (ed.). Bayrut: Dar Ihya’ al-Turath al-‘Arabi.
- Al-Shawkani, Muhammad ibn ‘Ali ibn ‘Abd Allah. (1414H). *Fath al-Qadir*. Bayrut: Dar al-

Kalim al-Tayyib.

- Al-Tabari, Abu Ja'far Muhammad ibn Jarir. (1420H). *Jami'al-Bayan fi Ta'wil al-Qur'an*. Ahmad Muhammad Shakir (ed.). Bayrut: Mu'assasat al-Risalah.
- Al-Tabari, Muhammad ibn Jarir. (1323H). *Jami 'al-Bayan*. Kaherah: Matba'ah Emiriyah. Al-'Uthaymin, Muhammad ibn Salih. "Petunjuk al-Qur'an dan al-Sunnah tentang Haid, Istihadah dan Nifas". <http://www.hafizfirdaus.com/ebook/DarahWanita/Aluan.htm>, diakses pada 23 Jan 2012.
- Arpandi Ismail. (2012). *Tafsir al-Qur'an di Sumatera, Indonesia: Kajian Terhadap Metodologi Kitab Tafsir al-Qur'an al-Karim oleh Abdul Halim Hassan, Zainal Arifin Abbas dan Abdul Rahim Haitami*. Tesis PhD, APIUM, Kuala Lumpur.
- Azhari Akmal Tarigan. (2006). *Syekh Abdul Halim Hasan; Moderatisme dalam Pemikiran Hukum Islam, Prolog pada, Tafsir al-Ahkam*. Jakarta: Kencana Pranada Group.
- Hamka. (1966). *Kenang-Kenangan Hidup*. Kuala Lumpur: Pustaka Antara.
- Howard M. Federspiel. (1994). *Popular Indonesian Literature of the Qur'an*. New York: Cornell Modern Indonesia Project, Southeast Asia Program, Cornell University.
- Izutsu, Toshihiko. (2002). *Ethico-Religious Concepts in the Quran*. Canada: McGill University Press.
- Muhammad Haris. (2013). *Metode dan Corak Penafsiran Abdul Halim Hasan Binjai (Studi Terhadap Tafsir al-Ahkam)*. Skripsi, Sarjana Teologi Islam, Fakultas Ushuluddin, Universitas Islam Negeri Sultan Syarif Kasim Riau.
- Muhammad Nazreen Jaafar, 'Islam Progresif: Wacana Kritis Terhadap Pemikiran Keagamaan dan Keintelektualan Muslim'. http://al-ahkam.net/home/index.php?option=com_content&view=article&id=6976:islam-progresif-wacana-kritis-terhadap-pemikiran-keagamaan-dan-keintelektualan-muslim&catid=69:artikel, diakses pada 18 Jan 2012.
- Rashid Rida. (1947M/1366H). *Tafsir al-Manar*. Kaherah: Dar al-Manar.
- Ridhoul Wahidi, Rafiuddin Afkari. (2016). *Corak Fiqih dalam Tafsir Al-Ahkam Karya Ulama Nusantara (Tela'ah Sirah atas Karya Abdul Halim Hasan Binjai)*. Prosiding 3rd International Conference on Arabic Studies and Islamic Civilization, Kuala Lumpur, Malaysia, 14-15 Mac 2016, 195-204.
- Taha Jabir al-'Alwani. (2005). *Issues in Islamic Contemporary Thought*. London: International Institute of Islamic Thought.
- Toshihiko Izutsu. (2006). *The Concept of Belief in Islamic Theology: A Semantic Analysis of Iman and Islam*. Petaling Jaya: Islamic Book Trust.