



<https://journal.unisza.edu.my/jimk>

**[THE INJECTION PROVED OF SYNTHETIC HORMONE IN BREASTFEEDING:
DIRASAH TA'SILIYYAH]**

**PENGAMBILAN SUNTIKAN HORMON SINTETIK DALAM PENYUSUAN
: DIRASAH TA'SILIYYAH**

SITI FATIMAH SALLEH^{1*}
MOHD ZULKIFLI MUDA¹
SAADAN MAN¹

¹ Fakulti Pengajian Quran dan Sunnah, Universiti Sains Islam Malaysia (USIM), 71800 Bandar Baru Nilai, Negeri Sembilan, Malaysia.

*Corresponding author: [sitifatimah@unisza.edu.my](mailto:sitifatihmah@unisza.edu.my)

Received Date: 7 Januari 2015 • Accepted Date: 9 Januari 2015

Abstract

Innovation in technology and science has produced several new findings in the field of breastfeeding. Depo provera is a synthetic hormone injections that was found to stimulate the production of breast milk. The injection proved to be effective and draw the attention of many single women who want to adopt a child or a wife who has no children from the marriage. This article focuses on the milk-stimulating hormone injections and its implications under the Islamic law for single women and the status of the spouse in the case of married woman. The article is conducted through a review of literature in fiqh, language, and hadith, as well as interview with medical experts and Islamic jurists. Injections of synthetic hormone is a contemporary issue but has its foundation in fiqh discussions (ta'sil). The status and position of a child related through suckling using the scientific method need to be clarified in order to preserve the Maqasid al-Shariah which is „the maintenance of lineage“ (hifzu al-nasl).

Keywords: *injection, depo provera, synthenic hormones, breast feeding, breast milk, wet-nursed chlid.*

Abstrak

Inovasi dalam sains teknologi telah menghasilkan beberapa penemuan baru dalam bidang penyusuan. Suntikan hormon sintetik (depo provera) ialah satu kaedah yang ditemui bagi merangsangkan penghasilan susu ibu. Pengambilan suntikan ini menjadi realiti dan mendapat sambutan di kalangan wanita yang ingin mengambil anak angkat atau isteri yang tidak mempunyai zuriat hasil dari perkahwinan mereka. Artikel ini akan memfokuskan perbincangan tentang suntikan hormon perangsang susu dan implikasi syarak kepada wanita bujang serta status suami bagi ibu yang mengamalkan depo provera ini. Metodologi penulisan artikel ini ialah kajian kepustakaan dengan merujuk kepada kitab turath dalam *fiqh*, *lughah*, hadis serta kajian kualitatif melalui kaedah temu bual ahli perubatan dan ahli *fiqh*. Isu suntikan hormon sintetik ini dikira

kontemporari, syarak mempunyai *ta'silnya* (asas dalam fiqh turath) dalam membincangkan isu ini. Status anak susuan melalui pendekatan kaedah sains ini perlu dijelaskan kedudukannya menurut syarak bagi memelihara tuntutan Maqasid al-Syariah iaitu "*hifzu al-nasl*" (pemeliharaan keturunan).

Kata kunci: suntikan, depo provera, hormon sintetik, penyusuan, susu ibu, anak susuan.

Cite as: Siti Fatimah Salleh, Mohd Zulkifli Muda & Saadan Man. 2020. Pengambilan Suntikan Hormon Sintetik dalam Penyusuan: Dirasah *Ta'siliyyah*. *Jurnal Islam dan Masyarakat Kontemporari* 9(1): 149-161

PENGENALAN

Dewasa ini terdapat para wanita yang tidak berhasrat untuk berkahwin atau bujang dan isteri yang tidak mampu memiliki zuriat secara semula jadi beralih kepada pendekatan sains yang memperkenalkan penemuan baru untuk merangsangkan air susu. Pendekatan sains ini ialah sebagai alternatif penyusuan bayi lain dengan harapan bayi tersebut menjadi mahram mereka. Situasi ini sudah berlaku di Malaysia (Temu bual bersama Hafizah binti Amanullah, 30 September 2013). Berdasarkan temu bual yang dijalankan antara ahli fiqh yang mewakili negara-negara Arab, pengambilan suntikan hormon sintetik ini masih menjadi sangsi di negara Arab Saudi dan Jordan (Temu bual bersama Dr Husin bin Maz,,al al-Harabi, 12.6.2013; Dr Khaluq, 18.4.2013; Shubeir, 24.10.2013). Hasil temu bual itu mendapati pandangan mereka ini menyatakan pengambilan suntikan ini masih belum berlaku di negara mereka.

Proses mencetuskan penyusuan ibu atau induce lactation bagi wanita bujang atau isteri yang belum berjaya memperoleh zuriat hasil dari hubungan perkahwinan mereka bukanlah suatu perkara yang mudah kerana wanita atau isteri ini tidak pernah hamil atau tidak pernah melahirkan anak. Ini kerana proses pembentukan dan kematangan kelenjar mamari seperti yang dialami semasa proses kehamilan tidak pernah berlaku kepada wanita atau isteri tersebut sebelum ini.

Semasa kehamilan, badan wanita akan meningkatkan penghasilan hormon progesteron dan estrogen (dirembeskan oleh ovari) dan hormon prolaktin (dirembeskan oleh kelenjar pituitari) untuk menyediakan payudara bagi penyusuan ibu. Di akhir kehamilan, aras hormon progesteron dan hormon estrogen akan menurun manakala aras hormon prolaktin akan bertambah untuk memulakan penghasilan dan pengeluaran susu ibu di payudara. Prosedur inilah yang cuba ditiru untuk membolehkan ibu-ibu yang tidak pernah hamil mengalami proses mencetuskan susu ibu di payudara mereka.

Realiti hari ini wanita bujang atau isteri yang gagal menimang cahaya mata, berusaha mengambil kaedah depo provera demi memperoleh anak susuan untuk mematuhi kehendak pergaulan dalam batasan aurat mereka atau dalam terminologi fiqh disebut sebagai mahram kepada mereka. Konsep penyusuan dalam Islam bagi ibu susuan ialah apabila memenuhi syarat-syarat penyusuan, secara langsung hubungan nasab tercetus. Suami ibu susuan itu dikira sebagai ayah susuan. Berbeza pula melalui pendekatan suntikan penyusuan, di mana susu yang terhasil adalah sepenuhnya dari usaha badan wanita atau isteri itu sendiri tanpa dipengaruhi oleh unsur-unsur batin pihak suami, begitu juga keadaannya bagi wanita bujang yang

mengamalkan kaedah ini. Justeru, sejauh mana pendirian syarak terhadap suntikan hormon sintetik, status bayi yang disusui serta status suami kepada isteri yang menyusui bayi tersebut. Penelitian dan penilaian secara syar*‘i* perlu diwujudkan agar kesamaran tentang isu ini dapat dirungkaikan selaras dengan prinsip ulamak klasik dengan merujuk kepada asas dalam fiqh bagi merungkaikan isu suntikan hormon penyusuan ini. Kupasan artikel ini memberi impak kepada masalah umum iaitu bagi mengenal pasti status anak yang disusui dan suami kepada isteri yang menyusui bayi lain seterusnya ia menstabilkan lagi kesejahteraan dan keharmonian hidup masyarakat dalam institusi kekeluargaan Islam.

KAEDAH SUNTIKAN DEPO PROVERA

Pengambilan suntikan depo provera oleh kaum wanita yang belum berkahwin atau cenderung untuk hidup tanpa suami menjadi alternatif baru bagi mengambil anak angkat dengan harapan melalui kaedah ini, anak tersebut menjadi anak susuan. Depo provera merupakan suntikan yang diambil di pusat-pusat perubatan kerajaan mahu pun swasta. Ia merupakan suntikan hormon progestogen.

Disiplin perubatan dalam pengambilan suntikan ini iaitu selepas suntikan progestogen ia diikuti dengan pengambilan combine oral contraceptive pills atau mudah difahami pil perancang dan domperidone pills iaitu pil penahan muntah yang mempunyai estrogen dan progestogen sintetik. Penggunaan pil domperidone telah diharamkan penggunaannya di USA kerana kesan sampingan yang berisiko tinggi iaitu seperti jantung boleh berhenti denyutan (cardiac arrest), gangguan denyutan jantung (*arrythmia*) namun penguatkuasaannya masih belum menyeluruh. Di sesetengah klinik swasta ia masih diamalkan kerana kesannya sangat memberangsangkan penghasilan air susu. Justeru itu, pil (*metochlorpramide*) diperkenalkan sebagai alternatif untuk mengganti domperidone. Tahap keberkesanan untuk merangsang air susu melalui pengambilan pil maxolon ini kurang memuaskan, harapan untuk terhasil air susu sedikit tipis hasil pengambilan pil alternatif ini. Pengambilan pil ini secara konsisten iaitu tiga hingga empat kali sehari memberi implikasi kepada kestabilan sistem badan seseorang wanita yang mengamalkannya. Ia boleh merencat sistem saraf pusat yang menyebabkan gangguan pada kecergasan normal otak manusia dan sering mengantuk (Edra Spevack, 2013: 27). Pil maxolon inilah yang dirembes dalam susu yang akan diberi minum kepada bayi-bayi (Hafizah binti Amanullah, 30.9.2013; www.webmd.com/sex/birth-control/birth-control-depo-provera).

Matlamat pengambilan suntikan hormon ini ialah untuk meniru hormon dalam badan seseorang ibu mengandung. Pil ini perlu diambil dalam tempoh enam hingga sembilan bulan yang secara automatik mengganggu kitaran normal haid atau haid terputus. Selepas melalui tempoh ini wanita atau ibu-ibu perlu mengambil pil penahan muntah (domperidone pills) sehinggalah keluar air susu atau disambung lagi pengambilan pil sehingga tiga bulan. Walau bagaimanapun ia bergantung kepada nasihat pakar yang dirundinginya. Bagi wanita bujang atau ibu yang berhasrat untuk mengamalkan depo provera ini, keberkesanan pengambilan kaedah ini perlu disokong dengan urutan payudara. Ia juga berkesan dengan mengepam payudara dalam sehari lebih kurang tujuh atau lapan kali sehari, iaitu mengumpul jumlah masa setiap hari antara dua hingga tiga jam sehingga berjaya keluar air susu.

Dalam Islam beberapa syarat ditentukan untuk menilai seseorang bayi yang disusui itu menjadi anak susuan. Antara syarat yang perlu ditekankan dalam konteks kajian ini ialah usia

bayi, kadar penyusuan dan bentuk penyusuan.

KAEDAH PENSABITAN BAYI

Para ulama “berselisih pendapat dalam menentukan penyusuan yang menjadikan mahram antara ibu susuan dan anak susuan. Pendapat yang paling kuat dan rajih ialah mengikut Mazhab Syafi’i (Al-Syafi’i, t.t :892) iaitu anak yang disusukan oleh seorang perempuan hendaklah berumur tidak lebih daripada dua tahun sepertimana Firman Allah s.w.t.:

﴿وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَدَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يُنَمِّىَ الرِّضَاعَةَ وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ

Maksudnya: “Para ibu hendaklah menyusukan anak-anaknya selama dua tahun penuh, iaitu bagi yang ingin menyempurnakan penyusuan”.

(Surah al-Baqarah: 233)

Maka sekiranya penyusuan dilakukan kepada bayi yang berusia lebih dari dua tahun, pengharaman tidak akan disabitkan. Selain dari pendapat mazhab al-Syafi’i, ianya juga disokong oleh sebahagian fuqaha’ yang lain seperti sebahagian mazhab Hanafi, Mazhab Maliki (al-Dusuki, t.t) dan Mazhab Hanbali (al-Buhuti, 2003).

Selain dari ayat di atas, mereka berhujah dengan beberapa hadis lain seperti hadis yang diriwayatkan oleh Ibnu „Abbas r.a. (al-Sin„ani 2005, no hadis 1073:718):

عن ابن عباس رضي عنهما قال : (لا رضاع إلا في الحولين)

Maksudnya: “Tiada penyusuan kecuali dalam tempoh dua tahun”

Hadis kedua yang diriwayatkan oleh al-Tirmizi dan hadis tersebut merupakan hadis hasan sohih (al-Tirmizi 2004, no hadis 1152: 205):

عَا أُم سَلَمَةَ قَالَتْ : رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : (لَا يَحْرَمُ مِنَ الرِّضَاعَةِ إِلَّا مَا فَتَقَ الثَّدْيِ وَكَانَ قَبْلَ الْفُطَامِ)

Maksudnya: “Ummu Salamah berkata: Rasullullah s.a.w. telah berkata, seseorang itu tidak menjadi mahram penyusuan kecuali dia telah kenyang (meminum susu dari payudara) dan ia berlaku dalam tempoh penyusuan”.

Hadis ini menyatakan penyusuan yang menyebabkan terjadinya anak susuan itu sebagai mahram ialah dalam tempoh penyusuan iaitu sebelum dua tahaun (al-Sin„ani 2005:718).

Hadis ketiga (al-Sin„ani 2005, no hadis 1074:718):

عن ابن مسعود رضي الله عنه قال: (لا رضاع إلا ما أنشأ العظم وأنبت اللحم)

Maksudnya: “Tidak ada hukum susuan melainkan yang menguatkan tulang dan menumbuhkan daging”.

Hadis ini memberi erti menguatkan daging dan menumbuhkan tulang iaitu dalam tempoh usia dua tahun (al-Sin,,ani 2005:718).

Secara kesimpulannya kesemua hadis yang dinyatakan membawa erti penyusuan bayi yang menyebabkan berlaku mahram penyusuan ialah dalam tempoh usia bayi sebelum dua tahun. Ini bererti penyusuan kanak-kanak selepas usia dua tahun dan penyusuan orang dewasa tidak dikira sebagai sabit pengharaman. Pendapat ini juga disebut oleh Ibnu Qayyim dan disokong oleh beberapa para sahabat seperti Ibnu Mas‘ud. Ibnu Abbas, Abi Hurairah, Said bin Musayyib dan beberapa lagi (al-,,Asqalani 2001, 9:66; al-Jawziyyah 1992, 5:577).

KADAR PENYUSUAN

Bagi menentukan kadar atau bilangan penyusuan yang haram disebabkan penyusuan, para ulama telah berselisih pendapat kepada tiga pandangan.

Pandangan pertama, Mazhab Hanafi dan Maliki menyatakan bahawa sabit pengharaman disebabkan penyusuan adalah tidak berdasarkan sama ada banyak atau sedikit susuan tersebut atau kadar susuan yang diberikan bahkan jika sekali sahaja hisapan sudah berlaku pengharamannya. Pendapat ini disokong oleh fuqaha antaranya Maliki, Auza,,i dan Sufian al-Thauri. Begitu juga dengan sahabat yang menyokongnya termasuk Ibnu Mas‘ud, Ibnu Abbas, dan Ibnu Umar (al-Jauziyyah 1992, 5:571; al-Sartowi 2007:65; al-Azhari t.t.:404). Mereka berhujah dengan ayat al-Qur‘an yang berbunyi:

وَأُمَّهَاتُكُمُ الَّتِي أَرْضَعْنَكُمْ وَأَخَوَاتُكُم مِّنَ الرَّضْعَةِ

Maksudnya : “Dan ibu-ibumu yang menyusui kamu; saudara perempuan sepersusuan”. Al-Nisa’: 23

Berdasarkan kepada ayat ini jelas menunjukkan haram dari penyusuan itu tidak kira ianya sedikit atau banyak. Mereka berhujah dengan umum ayat dan menerimanya secara mutlak (al-Jauziyyah 1992, 5:571).

Pandangan kedua iaitu Mazhab al-Syafi,,i dan Hanbali pula mengatakan bahawa sabit pengharaman disebabkan penyusuan ialah apabila seorang bayi menghisap susu sebanyak lima kali susuan dalam lima waktu yang berlainan. Ini juga boleh dimaksudkan dengan lima kali kenyang, maka dikira pengharamannya. Pendapat ini disokong oleh sahabat seperti Sayyidatina Aisyah dan Ibnu Zubair. Begitu juga dengan sebahagian besar fuqaha serta tabi‘in seperti Imam Ahmad dan Said bin Musayyib (al-Syafi,,i t.t, 892,894; al-Sartowi 2007:65). Mereka berhujah dengan hadis sahih yang diriwayatkan oleh Aisyah r.a. (al-Syafi,,i t.t, 889; al-Tirmizi 2004, no hadis 1150, 2004:204):

عن عائشة رضي عنها قالت: (كان فيما أنزل من القرآن : عشر رضعات معلومات ، يحرم من ثم نسخن بخمس معلومات ، فتوني رسول الله صلى عليه وسلم ، وهن فيما يقرأ من القرآن .

Maksudnya: Diriwayatkan daripada Aisyah r.a. katanya: Terdapat dalam keterangan ayat-ayat yang diturunkan daripada al Qur'an adalah: sepuluh kali susuan yang maklum diharamkan. Kemudian dinasakhkan dengan lima kali susuan. Maka Rasulullah SAW wafat padahal ayat itu masih dibaca dalam al-Quran.

Pandangan ketiga ialah Abu Thur, Daud Al- Zahiri, Zaid bin Sabit serta satu pendapat daripada mazhab Hanbali mengatakan sabit pengharaman disebabkan penyusuan mempunyai kadar tertentu iaitu sebanyak tiga kali susuan. Sekiranya hanya dua atau sekali susuan tidak jatuh pengharamannya (Al Qurtubi 1988, 5:115; al-Sartowi 2007:65).

Justeru, dalam menentukan kadar susuan ini ulama" telah berselisih pendapat dan mereka telah mengutarakan pendapat mereka dengan dalil dan hujah masing-masing. Menurut al-Zuhaili, beliau lebih memegang pendapat yang kedua iaitu pendapat dari golongan ulama" Mazhab al-Syafici dan Hanbali yang menyatakan kadar susuan yang mensabitkan pengharaman ialah lima kali kenyang berdasarkan dalil dan hujah yang kuat dari golongan tersebut (al-Zuhaili 1989:140-141).

FATWA KEBANGSAAN TENTANG PENGAMBILAN SUNTIKAN HORMON SINTETIK DALAM PENYUSUAN

Muzakarah Jawatankuasa Fatwa Majlis Kebangsaan Bagi Hal Ehwal Ugama Islam Malaysia Kali Ke-96 yang bersidang pada 13-15 Oktober 2011 telah membincangkan mengenai Hukum Wanita Menyusukan Anak Angkat. Muzakarah telah membuat keputusan seperti berikut (<http://www.e-fatwa.gov.my>, 29 Oktober 2014):

Setelah meneliti keterangan, hujah-hujah dan pandangan yang dikemukakan, Muzakarah menegaskan bahawa Islam menggalakkan setiap ibu yang melahirkan anak untuk menyusukan sendiri bayi mereka dengan susu ibu sehingga mencapai usia dua tahun, sekiranya mereka mampu berbuat demikian. Namun begitu, Islam juga membenarkan wanita yang tidak melahirkan anak tetapi mengambil anak angkat, untuk menyusukan sendiri anak tersebut dengan bantuan rawatan perubatan.

Penegasan ini adalah berdasarkan pandangan Jumhur fuqaha" yang tidak mensyaratkan seseorang wanita itu mesti hamil terlebih dahulu untuk menyusukan anak sepertimana pandangan Mazhab Hanbali, Syafie dan Hanafi yang menyatakan bahawa seorang perempuan yang hendak menyusukan seorang anak, tidak disyaratkan mempunyai suami yang menyetubuhinya.

Sehubungan itu, Muzakarah bersetuju memutuskan bahawa menggunakan ubat atau suntikan untuk merangsang pengeluaran susu badan adalah harus dengan syarat ianya seorang wanita yang telah mencapai umur baligh sama ada telah berkahwin ataupun sebaliknya dan ubat atau hormon yang digunakan tersebut tidak mengandungi sebarang unsur-unsur najis atau mudarat. Keharusan ini tidak tertakluk bagi seorang lelaki yang berubah menjadi wanita melalui pertukaran jantina.

Merujuk kepada fatwa yang diputuskan oleh fatwa kebangsaan ini, satu penjelasan

secara terperinci kepada fatwa ini dengan mengemukakan pandangan-pandangan ulamak klasik yang membahaskan isu penyusuan bayi dari air susu yang terhasil bukan dari hasil perkahwinan perlu dikemukakan, ia adalah bagi menilai dan mengaitkan isu semasa yang timbul tentang hukum penyusuan dengan mengamalkan kaedah suntikan hormon sintetik ini. Perbandingan antara situasi penyusuan yang berlaku di zaman silam dan kontemporari ini dapat dianalogikan dengan „illah pensabitan mahram yang dikemukakan oleh ulamak silam bagi wanita yang menyusui bayi dengan air susu yang terhasil bukan disebabkan perkahwinan.

TA’SIL FIQHI BAGI PENYUSUAN SUSU IBU HASIL SUNTIKAN HORMON

Dalam mengenal pasti asas fiqh dalam isu kontemporari ini, perlu dinyatakan asas atau pandangan fuqaha² yang melibatkan penyusuan oleh wanita bujang atau dara yang menghasilkan air susu dengan kaedah suntikan hormon dan kedudukan status suami bagi isteri yang menghasilkan air susu melalui kaedah ini. Dua situasi ini perlu diperincikan asas dalam turath agar asas tersebut boleh diaplikasikan dan diadaptasi dalam isu-isu lain dalam penyusuan yang akan timbul dan berlaku ekoran inovasi dalam sains dan teknologi ini.

TA’SIL FIQHI BAGI WANITA DARA ATAU JANDA MENYUSUI BAYI

Bagi situasi pertama iaitu wanita bujang atau dara menyusui bayi hasil air susunya dari suntikan hormon sintetik akan diperincikan asas fiqhiyyah atau ta’sil fiqhi mengikut susunan mazhab yang muktabar iaitu mazhab Hanafi, Maliki, Shafi³,i dan Hanbali.

Menurut mazhab Hanafi dalam kitab Bada’i⁴, al-Sana’i⁵, dinyatakan: نبل اهل لزن اذا ركبا "عصا اهنم نكي عاضر لاف طق جوزنت مل يهو اذكو" iaitu “wanita dara yang belum pernah berkahwin mempunyai air susu, maka hukum susuan dikira baginya sahaja” (al-Kasani 2000, 3:399). Pandangan mereka ini ialah susu yang terhasil daripada suntikan hormon sintetik oleh wanita yang belum berkahwin dikira sebagai anak susuannya dan menjadi mahram dengan wanita tersebut adalah merujuk kepada *ta’sil fiqhi* dalam mazhab Hanafi ini.

Pandangan mazhab Maliki dalam isu ini ialah sebagaimana kenyataan al-Dusuqi dalam kitabnya (Abi al-Barakat t.t., 2:502-503) iaitu:

نقع الحرمة بلين البكر والعجوز التي لا تلد وإن كان من غير وطء إن كان لبنا ماء أصفى

Kenyataan tersebut memberi erti “berlaku pengharaman dengan air susu wanita dara atau wanita berusia yang tidak melahirkan anak sekali pun tanpa jimak, asalkan ianya susu bukan cecair berwarna kekuningan”.

Pandangan dalam mazhab Maliki ini secara jelas memutuskan bahawa penyusuan oleh wanita dara, janda, wanita berusia atau wanita yang mempunyai suami tetapi tidak pernah melahirkan anak dan susu yang tercetus bukan kerana jimak, hukum bayi susuan yang disusui oleh wanita tersebut menjadi mahram dengannya iaitu anak susuan wanita tersebut sahaja.

Perbincangan mazhab Shafi³,i tentang penyusuan wanita dara kepada bayi atau air susu yang tercetus bukan hasil dari perkahwinan, dalam kitab al-Um oleh Imam al-Shafi³,i (al-Shafi³,i t.t., 892):

ولو أن بكرا لم تمس بنكاح ولا غيره، ولم يعلم لواحدة منهما حمل نزل لهما لبن فحلب فخرج لبن فأرضعتا به مولودا خمس رضعات كان ابن واحدة منهما ولا أب له"

Al-Shafi'i menjelaskan wanita dara atau janda yang belum melalui proses perkahwinan atau lain-lain iaitu proses hamil dan bersalin, tetapi wujud air susu dalam kalangan wanita ini, seterusnya menyusui bayi dengan kadar lima kali penyusuan hukum bayi tersebut adalah anak susuan bagi mereka dan bayi tersebut statusnya tidak berbapa.

Menurut mazhab Hanbali, Ibn Qudamah menyatakan bahawa wanita yang memiliki air susu bukan kerana jimak dan menyusui bayi dengan memenuhi syarat-syarat penyusuan mempunyai dua pandangan. Beliau menyebut (Ibn Qudamah 2004, 2:1975):

وإن ثاب لامرأة من غير وطء، فأرضعت به طفلا، نشر الحرمة، في أظهر الروايتين..... وهو قول ابن حامد، ومذهب مالك، والثوري والشافعي وأبي ثور وأصحاب الرأي... والرواية الثانية: لا ينشر الحرمة..

Pandangan pertama menyatakan bahawa "sekiranya seseorang wanita memiliki air susu tanpa jimak, lalu beliau menyusui bayi, terjadilah mahram baginya mengikut riwayat yang rajih (al-Zafiri 2002:364). Ini juga pandangan Ibn Hamid, Mazhab Malik, Thawri, al-Shafi'i, Abi Thawr, Hanafi. Pendapat kedua pula menyatakan bahawa tidak terjadi mahram..."

Dalam isu status wanita dara atau janda yang belum melalui hamil dan kelahiran tetapi mempunyai air susu dan menyusui bayi dengan meraihan syarat-syarat penyusuan, mazhab Hanbali ini mempunyai pandangan berbeza dalam hal ini. Mengikut pandangan pertama bagi isu yang berbangkit kontemporari ini, ia mampu dirungkaikan permasalahannya berpandukan pandangan pertama dalam mazhab ini iaitu wanita, isteri, janda atau wanita berusia mengambil suntikan hormon bagi tujuan menghasilkan air susu untuk menyusui bayi agar wujud hubungan mahram adalah hubungan wanita dengan bayi tersebut menjadi anak susuan. Pandangan kedua pula menyatakan tidak menjadi mahram jika susu yang disusui itu bukan terhasil disebabkan hamil (Ibn Qudamah 2004 2:1975; al-Sartawi 2007, 62). Mazhab Hanbali menolak pensabitan nasab bagi wanita bujang, janda atau isteri yang menghasilkan air susu melalui teori-teori tertentu dan kemudiannya menyusui anak atau bayi lain. Namun pandangan ini dianggap sebagai pandangan yang lemah dalam mazhab mereka. Justeru, pandangan pertama dianggap pandangan yang terpilih atau rajih.

Jelaslah di sini, berdasarkan konsep dalam kaedah *ta'sil fiqhi* ini mampu merungkaikan isu kontemporari yang wujud ekoran inovasi dalam sains dan teknologi yang mencipta kaedah perubatan suntikan hormon sintetik dan antidopaminergik dalam penyusuan. Hasil penelitian dan analisis pandangan fuqaha" ini dapat disimpulkan bahawa status wanita yang menyusui bayi dengan air susu hasil suntikan hormon sintetik bukan kerana jimak ialah bayi tersebut menjadi anak susuan bagi wanita tersebut sahaja.

TA'SIL FIQHI BAGI STATUS SUAMI DENGAN BAYI YANG DISUSUI ISTERI HASIL SUNTIKAN HORMON SINTETIK

Konsep umum dalam mahram penyusuan ialah berpandukan hadis Baginda s.a.w.:

يحرم من الرضاع من النسب

“Mahram kerana penyusuan sama dengan mahram kerana nasab” (Ibn Qudamah 2004, 2:1971).

Selain itu, nas yang zahir dalam firman Allah s.w.t juga menyebut dalam surah al-Nisa” ayat 23 iaitu:

وَأُمَّهَاتُكُمُ اللَّاتِي أَرْضَعْنَكُمْ وَأَخَوَاتُكُم مِّنَ الرَّضْعَةِ

Maksudnya: “dan ibu-ibu kamu yang telah menyusukan kamu, dan saudara-saudara susuan kamu...”

Ayat tersebut secara zahirnya mengharamkan ibu susuan dan anak-anak ibu susuan tersebut.

Menurut mazhab Hanafi, asas fiqh bagi status bapa sebagai mahram kepada anak yang disusui isteri ini dinyatakan dalam kitab Bada’i, al-Sana’i, (al-Kasani 2000, 3:397):

"المحرم هو اللبن وسبب اللبن هو ماء الرجل والمرأة جميعا ، فيجب أن يكون الرضاع منهما جميعا كما كان لهما جميعا "

Petikan ini dapat diinterpretasikan mafhumnya iaitu terjadi mahram adalah kerana air susu. Air susu yang terhasil pula adalah disebabkan oleh percampuran antara air mani lelaki dan wanita. Justeru, hukum penyusuan air susu yang terhasil berpunca dari mereka berdua adalah sebagaimana kedudukan status anak iaitu bayi tersebut diiktiraf anak susuan kepada lelaki dan wanita tersebut. Mazhab Hanafi menekankan faktor punca kewujudan air susu dalam memutuskan status bapa susuan iaitu air susu yang terhasil disebabkan jimak yang menyebabkan hamil dan melalui proses bersalin.

Mengikut mazhab Maliki pula, ditegaskan dalam kenyataannya tentang situasi wanita atau isteri yang di cerai dan mengahwini lelaki lain tetapi sudah mempunyai air susu serta menyusui bayi. Prinsip Maliki bagi keadaan seperti ini ialah disebut dalam kitab Hashiyah al-Dusuqi (Abi al-Barakat t.t., 2:504; Ibn Rushd 1994, 2:299):

أي لا من حين عقدة عليها ولا من حين وطئه لها بغير انزال فيه ، فإذا رضع ولد على امرأة ثم عقد عليها رجل أو رضعها بعد عقدة عليها وقبل وطئه لها رضعها بعد أن وطئها ولم ينزل ، لم يكن ذلك الرضع ابنا لذلك الرجل

Pandangan Maliki bagi situasi ini bermaksud penentuan mahram bukan dengan berlakunya aqad dengan wanita tersebut dan bukan juga dengan bermula jimak tanpa berlaku inzal. Apabila

wanita tersebut menyusui bayi (dengan air susu yang sedia ada) kemudian berkahwin dengan seorang lelaki atau wanita tersebut menyusui bayi selepas aqad dengan lelaki tersebut sebelum berlaku jimak atau selepas berlaku jimak yang tiada inzal, dalam situasi ini tidak berlaku anak susuan wanita tersebut sebagai anak susuan bagi suami -baru- itu”.

Situasi yang digambarkan oleh mazhab Maliki ini secara jelas menekankan isu punca atau faktor teretusnya air susu sebagai piawaian dalam penentuan status anak susuan dengan seseorang lelaki. Ia tidak secara mutlak di diputuskan mengikut teori apa yang dinisbahkan dengan nasab, ia juga dinisbahkan kepada penyusuan dalam aspek mahram.

Menurut mazhab al-Syafi, i, beliau menjelaskan situasi seorang wanita yang mengahwini lelaki lain dan telah melalui proses hidup dengan suami pertama, kemudian berpisah samaada mati atau bercerai, Imam al-Shafi, i menyebut (al-Shafi, i t.t, 893):

ولو تزوجت زوجا بعد انقطاع لبنها أو قبله، ثم انقطع لبنها وأصابها الزوج الاول ومن أرضعت فهو ابنها وابن الزوج الاول، ولا يكون ابن الآخر ..

Petikan dalam kitab al-Um ini difahami “sekiranya seorang wanita mengahwini lelaki lain dalam keadaan air susunya sudah kering atau masih mempunyai air susu, kemudian berhenti air susunya dan wanita itu melakukan jimak dengan suami baru. Kemudian didapati air susu wanita itu terhasil semula air susunya tetapi walaupun wanita itu tidak hamil. Hukum air susu tersebut dikira puncanya dari suami pertama. Jika isteri tersebut menyusui bayi, status bayi tersebut adalah anak susuan isteri itu dan anak susuan suami pertama. Anak tersebut tidak menjadi anak susuan yang lain iaitu suami kedua”.

Pandangan Imam al-Syafi, i ini memfokuskan kepada punca kewujudan air susu ibu iaitu proses kehamilan yang terhasil dari jimak antara salah satu dari dua orang suami wanita tersebut. Ini menunjukkan bahawa faktor penghasilan air susu bagi memutuskan status suami atau bapa susuan mesti dinilai atau diukur punca terhasilnya susu ibu kerana hubungan jimak yang menyebabkan hamil dan kelahiran.

Kaedah penilaian atau ukuran yang sama digambarkan dalam situasi kedua dalam al-Um iaitu)al-Shafi, i t.t, 893(:

"وإن طلقت امرأة، فلم ينقطع لبنها وكانت تحيض وهي ترضع فحاضت ثلاث حيض ونكحت زوجا فدخل بها فأصلبه فحملت، فلم ينقطع اللبن حتى ولدت فالولاد قطع اللبن الأول"

Pandangan Imam al-Shafi, i ini bermaksud “sekiranya seseorang wanita yang masih mempunyai air susu di cerai dan wanita tersebut masih dalam usia haid, sepanjang tempoh penyusuannya wanita itu telah melepasi tiga kali haid. Kemudian wanita itu hamil hasil perkahwinan dengan lelaki lain. Air susunya tidak terputus sehingga bersalin. Kelahiran adalah pemisah antara air susu pertama”. Mafhum daripada nas ini ialah kepentingan mengetahui punca air susu yang terhasil adalah hasil jimak dan hamil samada ia berpunca dari persetubuhan antara suami pertama atau kedua. Dalam situasi ini penanda aras kepada penentuan punca air susu adalah dengan kelahiran anak daripada suami kedua dikira pemisah antara air susu yang tidak terputus. Justeru, jika berlaku penyusuan bayi dari air susu yang wujud sebelum

melahirkan anak maka anak tersebut dikira anak susuan kepada suami pertama juga.

Manakala menurut Mazhab Hanbali, Ibn Qudamah menyebut dalam kitabnya al-Mughni (Ibn Qudamah 2004, 2:1973):

وجميع أفرعهما ينتسبون إلى المرتضع كما ينتسبون إلى ولدهما من نسب ، لأن اللبن الذي تاب للمرأة مخلوق من ماء الرجل والمرأة ، فنشر التحريم إليهما ..

Dalam mazhab Hanbali ini menyebut “kesemua waris dari kalangan suami dan isteri dinisbahkan kepada anak yang disusui sebagaimana dinisbahkan nasab kepada anak suami isteri tersebut. Ini kerana susu yang terhasil oleh isteri tersebut berpunca dari mani suami dan isteri. Maka terjadilah pengharaman kepada mereka berdua”.

Al-Khiraqiy meletakkan syarat berlaku pengharaman antara anak susuan dengan suami ibu susuan adalah dengan merujuk kepada air susu yang terhasil adalah hasil dari persetubuhan antara mereka. Air susu itu mestilah kerana hamil dan penyebab hamil adalah terhasil dari persetubuhan dengan suaminya (Ibn Qudamah 2004, 2:1974).

Dalam satu isu yang dikemukakan dalam al-Mughni ini ialah permasalahan susuan bayi oleh isteri hasil air susu dari dua orang suami. Situasi yang digambarkan itu ialah:

إذا كان المرأة لبن من زوج، فأرضعت بو طفل ثالث رضعات، وانقطع لبنها، فتزوجت آخر، فصار ذلاً منو " لبن، فأرضعت منو الصيب رضعتني، صارت أما لو، بغري خالف علمناه عند القائلني بأن اخلمس حرمات، ومل يصير واحد من الزوجني أباً لو؛ ألنو مل يكمل عدد الرضاع من لبنو، وحيرم على الرجلني لكونو ربيها، ال "لكونو ولدهما .

Maksud dari situasi ini ialah “apabila seorang wanita (isteri) memiliki susu hasil berpunca dari jimak dan kelahiran oleh seorang suami. Seterusnya menyusui seseorang bayi sebanyak tiga kali kenyang. Kemudian wanita itu mengalami kekeringan air susu. Pada masa yang sama wanita tersebut berkahwin dengan lelaki lain yang menyebabkan terhasil air susu hasil perkahwinannya. Kemudian wanita itu menyusui bayi yang sama sebanyak dua kali kenyang susuan. Hukum bayi tersebut ialah anak susuan kepada isteri tersebut tanpa khilaf di sisi pandangan mereka yang mengatakan mesti lima kali susuan. Dalam situasi ini, anak susuan tersebut tidak diiktiraf sebagai anak susuan kepada kedua-dua suaminya kerana tidak memenuhi syarat bilangan penyusuan. Ianya hanya menjadi mahram susuan kerana rabib dengan isterinya bukan kerana bayi itu anak susuan mereka berdua”.

Daripada nas dalam al-Mughni ini ia menekankan sebab berlaku bapa susuan anak kepada suami adalah kerana pihak suami merupakan penyumbang kepada rangsangan dan kewujudan air susu. Pengharaman sebagai anak susuan bagi isteri selain daripada faktor di atas adalah kerana susu merupakan penyebab menghilangkan lapar, menguatkan tulang dan menumbuhkan daging bagi bayi yang disusui.

Merujuk kepada isu status bapa dengan anak susuan isteri hasil penyusuan dari air susu yang terhasil akibat pengambilan suntikan hormon sintetik adalah mahram penyusuan kerana (rabib) iaitu atas faktor berlaku hubungan kelamin antara pasangan suami isteri tersebut, ianya bukan berstatus bapa susuan. Justifikasinya ialah, air susu isterinya yang terhasil bukan daripada hasil jimak yang menyebabkan hamil dan kelahiran. Manakala syarat berlaku pengharaman mengikut pandangan jumhur adalah mesti air susu isteri terhasil disebabkan faktor persetubuhan.

KESIMPULAN

Rumusan dari kajian ta'siliyyah tentang isu pengambilan suntikan hormon sintetik ini telah menemukan beberapa dapatan antaranya ialah hukum wanita mengambil suntikan hormon sintetik bagi merangsang penghasilan air susu ibu adalah harus jika bahan dalam suntikan tidak mengandungi unsur haram dan tidak memudaratkan wanita dan bayi yang bakal disusunya. Justeru, air susu yang terhasil dari pengambilan suntikan hormon sintetik ini kemudian menyusui bayi diputuskan menjadi anak susuan wanita tersebut mengikut pandangan dalam mazhab mutabar iaitu Hanafi, Maliki, Shafi'i dan Hanbali.

Dalam membincangkan isu ini, keempat-empat mazhab berpegang kepada punca penghasilan air susu sebagai asas ukuran dalam penentuan anak susuan. Keempat-empat mazhab ini juga berpandangan air susu yang terhasil kerana jimak dan berlaku hamil atau bersalin merupakan penyebab bayi yang disusui oleh isterinya itu menjadi anak susuan dengan suami atau bekas suami tersebut. Manakala suami baru yang tidak mencetuskan air susu kerana jimak dan kelahiran tidak berhak dinisbahkan anak susuan isteri kepadanya mengikut pandangan empat mazhab.

Anak susuan isteri yang mengambil suntikan hormon sintetik dianalogikan permasalahannya dengan situasi prinsip ulamak empat mazhab ini iaitu air susu mestilah hasil jimak dan mengalami proses bersalin yang menyebabkan wujudnya air susu layak dinisbahkan anak susuan tersebut kepada suami. Manakala status suami dengan anak susuan isteri yang mengamalkan pendekatan perubatan ini tidak berhak baginya menghukum bayi tersebut sebagai anak susuannya. Sebaliknya hubungan anak susuan isterinya hanyalah sebagai mahram susuan dengan suaminya atas dasar rabib isterinya.

RUJUKAN

- Abi al-Barakat, Sayyidi Ahmad al-Dardir, t.t., al-Sharhu al-Saghir „Ala Aqrab al-Masalik Ila Mazhab al-Imam Malik, t.tp: Isa al-Babi al-Halabi wa Shurakahu.
- Al-,Asqalani, Abi al-Fadhal Ahmad bin „Ali ibn Hajar, 2001, Fathu al-Bari bi Syarh Sohih al-Bukhari, Tahqiq: Abdul Aziz bin Baz, Muhammad Fu,,ad Abdul Baqi, Fujalah: Maktabah Misr.
- Al-Azhari, Solih Abdul al-Sami,, al-Abi, t.t., al-Thamaru al-Dani Syarh Risalah Ibn Abi Zaid al-Qayrawani, t.tp.: al-Haj Abdullah al-Yassar.
- Al-Buhuti, Mansur bin Idris, 2003, Kassyaful Qina“ „an Matan Al Iqna“, Saudi Arabia: Darul „Alim Al-Kutub.
- Al-Jauziyah, Ibnu Qayyim. 1992. Zadu al-Ma,,ad. Jil 5. Beirut: Muassasah al-Risalah.

- Al-Kasani, „Alauddin Abi Bakar bin Mas,,ud, 2000, Bada,,i al-Sana,,i Fi Tartib al-Shara,,i. Tahqiq: Muhammad „Adnan bin Yasin Darwish, Beirut: Mu“assasah al-Tarikh al-„Arabi.
- Al-Quran.
- Al-Qurtubi, Abi Abdullah Muhammad bin Ahmad al-Ansari, 1988, al-Jaami“ al-Ahkam al-Quran, Lubnan: Darul Kutub Ilmiah.
- al-Sartowi, Mahmud Ali, Syarah Qanun al-Ahwal al-Syakhsiyyah, 2007, Amman-Jordan: Dar al-Fikr.
- Al-Sin,,ani, Muhammad bin Ismail al-Amir, 2005, Subula al-Salam, Baitul Afkar al-Dauliyyah: al-Urdun.
- Al-Syafi“ei, Abu Abdullah Muhammad bin Idris, t.t, al-Um, Al-Urdun: Baitul Afkar al-Dauliyyah.
- Al-Tirmizi, Abi Isa Muhammad bin Isa bin Saurah, 2004, Jami“ al-Tirmizi, Baitul Afkar al-Dauliyyah: al-Urdun.
- Al-Zafiri, Maryam Muhammad Saleh, 2002, Mustalahat al-Mazahib al-Fiqhiyyah, Lubnan: Dar Ibn Hazim.
- Al-Zuhaili. Wahbah. 1989. Fiqh Islami wa Adillatuhu. Jil 7. Beirut: Dar al Fikr.
- Edra Spevack, ND “Depo-Provera”, Integrative Medicine • Vol. 12, No. 1 • February 2013. <http://www.e-fatwa.gov.my/fatwa-kebangsaan/hukum-wanita-menyusukan-anak-angkat>, 29 Oktober 2014. http://www.imjournal.com/depo/IMCJ_12_1_p27_34Spevack.pdf, 29 Oktober 2014. <http://www.webmd.com/sex/birth-control/birth-control-depo-provera>, 29 Oktober 2014.
- Ibn Qudamah, 2004, al-Mughni, al-Urdun: Bayt al-Afkar al-Dawliyyah.
- Ibn Rushd, Abi al-Walid Muhammad bin Ahmad, 1994, al-Mudawwanah al-Kubra, Lubnan: Dar al-Kutub al-Ilmiyyah.
- Hafizah binti Amanullah (Dr), temubual, Pegawai Perubatan UD48, Pejabat Kesihatan Daerah Langkawi. 30 September 2013.
- Husin bin Maz,,al al-Harabi (Dr), Professor Madya Jabatan Fiqh, Jamiah al-Islamiyah bi al-Madinah al-Munawwarah, Arab Saudi, 12.6.2013, temu bual di Kolej Universiti Islam Sultan Azlan Shah, Perak.
- Khaluq Dhaifullah Aagha (Dr), Ketua Jabatan Fiqh dan Usul, Jami,,ah al-„Ulum al-Islamiyyah al-„Alamiyyah (WISE), Jordan, 18.4.2013.
- Usman Shubeir (Profesor Dr), Pakar Usul Fiqh, Qawa“id Fiqh, Fiqh, Universiti Sharjah, UAE, temubual di Universiti Sains Islam Malaysia, Nilai, 24.10.2013.